

الْعَقَائِدُ الْمَاتَرِيْدِيَّةُ فِي شَرْحِ الْعَقَائِدِ النَّسَفِيَّةِ

المعروف

# شرح عقائد نسفي

تصنيف

امام الكلام ابو حفص عمر بن محمد نسفي (متوفى ٥٣٥ هـ)

ترجمه و شرح

ابوالعطاء علاء غلام حسين عاصم ماتريدي

فيض رضا پبلي كيشنز

جامعہ قادریہ رضویہ مصطفیٰ آباد سرگودھا روڈ فیصل آباد

300-8660128 - 8860777 - 8788807 (41) +92



---

عقائد پر مختصر جامع متن اور اس کی آسان شرح

# عقائد نسفی

مترجم

تالیف

امام نجم الدین ابو حفص عمر بن محمد نسفی (متوفی ۷۵۳ھ)

ترجمہ و حواشی

علامہ ابو عاصم غلام حسین ماتریدی

## جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب	..... عقائد نسفی مترجم
تالیف	..... امام نجم الدین ابو حفص عمر بن محمد نسفی رَحِمَہُ اللہُ
مترجم/ محشی	..... علامہ ابو عاصم غلام حسین ماتریدی مَدَّ ظِلُّہُ
کمپوزنگ	..... عزیزہ راشدہ اختر سَلَّمَہَا اللہُ تَعَالٰی
پروف ریڈنگ	..... مولانا محمد ریاض احمد سعیدی
زیر اہتمام	..... قاری غلام مصطفی سَلَّمَہَا اللہُ تَعَالٰی
سال طباعت	..... 2015
صفحات	..... 64
قیمت	.....

## ملنے کا پتہ

شہباز احمد ..... والٹر سٹریٹ نیوز ایجنٹ برائز فیلڈ، لکشا سائر۔ انگلینڈ  
 مکتبۃ المصطفیٰ ..... 8 کاسل سٹریٹ برائز فیلڈ، لکشا سائر۔ انگلینڈ  
 مکتبہ اسلامیہ ..... مصطفیٰ منزل، 85 بی بلاک کشمیر کالونی، جہلم۔ پاکستان  
 جمعیت فیض رضا ..... جامعہ قادریہ رضویہ مصطفیٰ آباد سرگودھا روڈ فیصل آباد

## فہرست

- 11 (1) دیباچہ
- 11 (2) علم عقائد و کلام کی وجہ تسمیہ
- 12 (3) عقائد اہل سنت ماتریدیہ کی کتابیں
- 18 (4) صاحب عقائد نسفی
- 18 (5) العقائد النسفیہ
- 19 (6) عقائد نسفی کی شروع
- 21 (7) مقبول ترین شرح
- 21 (8) سب سے بڑی شرح
- 22 (9) مرتب کے پیش نظر کتب
- 25 (10) چیزوں کی حقیقتیں
- 25 (11) اسباب علم
- 25 (12) حواس خمسہ
- 26 (13) اہل حق سے کون مراد ہیں؟
- 26 (14) علم قدیم و علم حادث
- 27 (15) خبر صادق کی قسمیں
- 27 (16) خبر متواتر

27	(17) علم ضروری
27	(18) خبر رسول
28	(19) علم استدلالی
29	(20) کیا عقل ذریعہ علم ہے؟
29	(21) علم ضروری کی تعریف
29	(22) کیا الہام اسباب علم سے ہے؟
29	(23) حدوث عالم کی بحث
29	(24) جوہر و عرض کی بحث
29	(25) عرض کی اقسام
31	(26) محدث عالم اللہ تعالیٰ
31	(27) وجود باری تعالیٰ
31	(28) صفات ذاتیہ
31	(29) صفات سلبیہ
31	(30) کیا صفتیں عین ذات ہیں یا غیر ذات؟
31	(31) صفات کمالیہ
33	(32) صفت کلام
33	(33) کلام حروف و آواز سے پاک
33	(34) قرآن غیر مخلوق ہے
33	(35) صفت تکوین

- 35 (36) دیدار خداوندی
- 35 (37) بندوں کے افعال اختیار
- 36 (38) حسن و قبح میں رضا و عدم رضا
- 36 (39) استطاعت کی تعریف
- 37 (40) تکلیف طاقت کے مطابق دی جاتی ہے
- 37 (41) کیا افعال تولید بندوں کے اختیار میں ہیں؟
- 37 (42) کیا مقتول کی موت وقت مقرر پر ہوتی ہے؟
- 37 (43) کیا دو موتیں ہیں؟
- 37 (44) کیا حرام بھی رزق ہے؟
- 37 (45) کیا ہر شخص اپنی ہی روزی کھاتا ہے؟
- 37 (46) ہدایت و ضلالت کا خالق اللہ تعالیٰ ہے
- 37 (47) کیا اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب ہے؟
- 39 (48) عذاب قبر حق ہے
- 39 (49) سوال منکر و نکیر
- 39 (50) وزن اعمال
- 39 (51) نامہ اعمال
- 39 (52) سوال
- 39 (53) حوض
- 39 (54) پل صراط

- 39 (55) جنت
- 39 (56) دوزخ
- 39 (57) کیا جنت و دوزخ موجود ہیں؟
- 39 (58) کیا گناہ کبیرہ کا مرتکب مومن ہے؟
- 39 (59) کیا مشرک کے سوا سب کی نجات ہوگی؟
- 39 (60) چاہے گناہ کبیرہ کو معاف کرے چاہے صغیرہ پر عذاب دے
- 39 (61) گناہ کو حلال جاننا کفر ہے
- 39 (62) رسولوں اور نیکوں کی شفاعت برحق ہے
- 41 (63) کیا مومن دائمی دوزخی ہوگا؟
- 41 (64) ایمان کی تعریف اور اس کے رکن
- 41 (65) کیا ایمان میں کمی بیشی ہوتی ہے؟
- 41 (66) کیا ایمان و اسلام ایک ہیں؟
- 41 (67) سعید و شقی میں تبدیلی
- 43 (68) رسولوں کی بعثت میں حکمت
- 43 (69) رسولوں کے کام
- 43 (70) معجزات سے تائید
- 43 (71) کیا رسولوں کی تعداد معین ہے؟
- 43 (72) سب سے پہلے نبی اور سب سے آخری نبی کون ہیں؟
- 44 (73) رسول سب سچے، ناصح مبلغ تھے

- 44 (74) افضل الرسل محمد مصطفیٰ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ہیں
- 45 (75) فرشتوں کی حقیقت اور ان کے کام
- 45 (76) آسمانی کتابیں اور ان کے مضامین
- 45 (77) معراج رسول صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم
- 45 (78) کرامات برحق ہیں
- 46 (79) کرامات کی چند مثالیں
- 46 (80) ولی کی کرامت نبی کا معجزہ
- 46 (81) ولی کون ہوتا ہے؟
- 47 (82) مسئلہ امامت (خلفاء راشدین)
- 47 (83) ترتیب خلافت
- 47 (84) مدت خلافت کیا ہے؟
- 47 (85) مسلمانوں کے امام کی ضرورت
- 47 (86) خلیفہ کے فرائض منصبی
- 49 (87) امام غائب کا عقیدہ درست نہیں
- 49 (88) کیا امام کا قریشی ہونا شرط ہے؟
- 49 (89) کیا امامت کے لئے عصمت شرط ہے؟
- 49 (90) کیا امام کا اہل زمانہ سے افضل ہونا ضروری ہے؟
- 49 (91) شرائط امامت (امام کیسا ہو)
- 49 (92) کیا امام کو فسق وجور کی وجہ سے معذور کیا جاسکتا ہے؟



- 51 (93) کیا نیک و بد کی اقتداء جائز ہے؟
- 51 (94) عشرہ مبشرہ
- 51 (95) نبیذتمر کی حلت
- 51 (96) موزوں پر مسح کا جواز
- 51 (97) ولی مرتبہ نبی کو نہیں پہنچ سکتا
- 51 (98) قرآن وحدیث کے متعارف معانی لئے جائیں
- 52 (99) کیا گناہ کو حقیر جاننا کفر ہے؟
- 52 (100) شریعت کا مذاق اڑانا کفر ہے
- 52 (101) رحمت خداوندی سے مایوسی کفر ہے
- 52 (102) عذاب سے بے خوفی کفر ہے
- 52 (103) کاہن کی خبر کو سچا جاننا کفر ہے؟
- 52 (104) معدوم کوئی چیز نہیں
- 52 (105) دعاؤں اور صدقوں سے مردوں کو فائدہ
- 53 (106) اللہ تعالیٰ بندوں کی دعائیں قبول کرتا ہے
- 53 (107) علامات قیامت
- 53 (108) مجتہد کی خطا و صواب
- 53 (109) انسانوں اور فرشتوں کے درمیان فضیلت
- 53 (110) شرف انسانیت
- 61 (111) مؤلف کی مطبوعہ اور غیر مطبوعہ کتب کی فہرست

## دیباچہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قارئینِ کرام!

علم کلام کو علم عقائد، اصول الدین، الفقہ الاکبر، علم التوحید والصفات، علم الاستدلال اور علم الکلام کے ناموں سے موسوم کیا جاتا ہے اور اس علم میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے علاوہ نبوت و رسالت، معاد، امامت اور خلافت کے مسائل بھی بیان کئے جاتے ہیں۔

اس علم کی تعریف یوں کی جاتی ہے کہ علم کلام وہ علم ہے جس کے ذریعہ سے دوسروں پر عقائد دینیہ کو مدلل طور پر ثابت کیا جاتا ہے اور شبہات کا ازالہ بھی کیا جاتا ہے۔ یہ علم تمام علوم سے زیادہ بزرگی والا ہے۔ قرون سابقہ میں اس علم کو الفقہ الاکبر کہتے تھے۔

چنانچہ فخر الاسلام ہزدوی ”فقہ اکبر“ کے بارے میں فرماتے ہیں:

( وَقَدْ صَنَّفَ أَبُو حَنِيفَةَ ذَٰلِكَ ) اَيْ فِي عِلْمِ التَّوْحِيدِ وَالصِّفَاتِ

كِتَابِ الْفِقْهِ الْأَكْبَرِ سَمَّاهُ أَكْبَرُ الْخ

کشف الاسرار 71:1

بعض کہتے ہیں کہ فقہ کے تین اجزاء ہیں:

- |                   |  |
|-------------------|--|
| (۱) فقہ اکبر      | یعنی اعتقادات حقہ                          |
| (۲) فقہ اوسط      | یعنی قلبی خلوص نیت وغیرہ                   |
| (۳) فقہ اصغر      | یعنی ظاہری اعضاء کے اعمال جیسے رکوع و سجود |
| مقدمہ عین الہدایہ | مولانا امیر علی                            |

چونکہ بعض اہل تحقیق کے نزدیک سب سے پہلے جس مسئلہ میں اختلاف پیدا ہوا تھا وہ کلام الہی (قرآن مجید) کا مسئلہ تھا۔ معززہ علانیہ کہتے تھے کہ کلام اللہ مخلوق و محدث ہے اور اہل السنۃ والجماعت اس کو غیر مخلوق اور قدیم مانتے تھے تو ایک جزو کے نام سے سارے اجزاء کا نام علم کلام مقرر ہو گیا۔

صدر الشواہد

علم کلام کی وجہ تسمیہ کے متعلق اور بھی اقوال ہیں جن کے ذکر کرنے کی یہاں ضرورت نہیں ہے اب یہاں علم عقائد و کلام پر لکھی گئی عقائد اہل سنت و جماعت ماتریدیہ حنفیہ کی چند کتابوں کا تعارف پیش کیا جاتا ہے۔ امید ہے قارئین کرام کی معلومات میں اضافہ ہوگا۔

وَاللّٰهُ الْمَوْفِقُ وَبِهِ اَسْتَعِينُ وَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ

## عقائد اہل سنت کی کتابیں

دوسری صدی ہجری سے لے کر آج ۱۴۲۱ھ تک عقائد اہل سنت حنفیہ ماتریدیہ کے موضوع پر مختلف زبانوں، مختلف زمانوں اور مختلف ملکوں میں سینکڑوں



کتب لکھی گئی ہیں جن کا احصاء اور شمار کرنا بہت مشکل اور دشوار ہے۔ مگر یہاں صرف چند اہم اور زیادہ مشہور کتب کا تعارف پیش کیا جاتا ہے جو علم کلام و عقائد پر تحریر کی گئیں ہیں۔

### (1) فقہ اکبر

حضرت امام ابوحنیفہ نعمان بن ثابت کو فی رَحْمَہُ اللہ تعالیٰ (متوفی ۱۵۰ھ) کی ہے اس کی بہت سی شرحیں تحریر کی گئی ہیں۔ یہ بعض مدارس میں داخل نصاب بھی ہے۔

### (2) العقیدۃ الطحاویہ (العقائد الطحاویہ)

حضرت ابو جعفر احمد طحاوی حنفی (متوفی ۳۲۱ھ) کی ہے۔ اس کی بہت سی شرحیں لکھی گئی ہیں۔ یہ عقائد میں بڑی عمدہ کتاب ہے اور بعض مدارس میں پڑھائی جاتی ہے۔

### (3) کتاب التوحید

حضرت امام علم الہدی ابو منصور محمد بن محمد ماتریدی سمرقندی (متوفی ۳۳۳ھ) کی تالیف ہے۔

### (4) اصول الدین

صدر الاسلام قاضی ابوالیسر محمد بن محمد بزدوی (متوفی ۴۸۴ھ) نے لکھی ہے۔ اس میں علم کلام و عقائد کے بڑے اہم مسائل آسان طریقہ سے بیان کئے گئے ہیں۔

### (5) التمهید فی بیان التوحید

امام ابو شکور محمد بن عبدالسید سالمی نیشاپوری نے تالیف فرمائی ہے۔ یہ امام پانچویں صدی ہجری میں ہوئے ہیں جیسا کہ ”التمہید فی بیان التوحید“ مخطوطہ کے ورق ۱۸۶ پر لکھا ہے۔ کسی زمانہ میں یہ کتاب بعض دینی مدارس میں پڑھی پڑھائی جاتی تھی۔ چنانچہ حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء نے یہ کتاب حضرت شیخ فرید الدین شکر گنج سے پوری سبقاً پڑھی تھی۔

۳:۶۴

تاریخ دعوت وعزیمت

نیز بعض کتابوں میں اس کے حوالے بھی ملتے ہیں۔

### (6) تَبْصِرَةُ الْأَدِلَّةِ فِي أَصُولِ الدِّينِ

عَلَى طَرِيقَةِ أَبِي مَنْصُورٍ الْمَآثِرِيِّ

یہ سیف الحق والدین امام ابوالمعین میمون نسفی (متوفی ۵۰۸ھ) نے لکھی ہے اس میں عقائد ماتریدیہ حنفیہ کو بڑی تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ نیز دیگر فرقوں کے بھی نظریات کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس اعتبار سے یہ بڑی مفصل کتاب ہے۔ امام ابوالمعین کی بَحْرُ الْكَلَامِ التَّمْهِيدُ لِقَوَاعِدِ النُّوحِيَّةِ بڑی عمدہ کتابیں ہیں۔

### (7) التمهید لقواعد التوحید

علامہ ابو الشفاء محمد بن زید لامشی ماتریدی (متوفی ۵۰۶ھ غالباً) کی تصنیف

ہے۔

### (8) العقائد النسفیہ

امام العقائد نجم الدین ابو حفص عمر بن محمد نسفی (متوفی ۷۳۵ھ) کی یہ کتاب بڑی مستند ہے۔ عقائد ماتریدیہ کا خلاصہ اور لب لباب ہے۔ اس کی ۳۵ سے زائد شرحیں تحریر کی گئیں ہیں مگر سب سے زیادہ مشہور و متداول شرح ”عقائد نسفی“ علامہ سعد الدین تفتازانی کی ہے جس کے تقریباً ۸۰ کے قریب شروح و حواشی تحریر کیے گئے ہیں۔ قریب زمانہ میں علامہ شمس الدین صواتی نے اس کی تین جلدوں میں عربی شرح لکھی ہے جس کا نام الجواهر البہیہ علی شرح عقائد النسفیہ ہے۔ راقم الحروف نے بھی العقائد النسفیہ کی اردو زبان میں نہایت آسان شرح تحریر کی تھی جو ”اسلامی عقائد کے نام سے شائع کی گئی تھی۔

### (9) قصیدہ بدء الامالی

امام سراج الدین امام الحرمین علی بن عثمان (متوفی ۵۹۹ھ) کی بہترین تصنیف ہے۔ اس کی متعدد شروح لکھی گئی ہیں۔

### (10) البدایہ من الکفایہ فی اصول الدین

مناظر اسلام نور الدین احمد صابونی بخاری (متوفی ۸۰۰ھ) کی یہ کتاب عقائد اہل سنت و جماعت حنفیہ ماتریدیہ کی بڑی اہم کتاب ہے جو مصر میں طبع ہو چکی ہے

### (11) المعتمد فی المعتقد (محشی فارسی)

امام اجل ابو عبد اللہ فضل اللہ توربشتی (متوفی ۶۶۱ھ) کی کتاب فارسی زبان میں ہے اور عقائد و کلام کے موضوع پر جامع اور عمدہ طریقے پر مرتب ہے۔



## (12) عمدة العقائد فی اصول الدین

امام ابوالبرکات حافظ الدین عبداللہ نسفی رحمہ اللہ (متوفی ۱۰۱۶ھ) کی تالیف ہے۔ یہ کتاب ”عمدہ عقیدہ اہل سنت والجماعة عمدة العقائد“ ”العقيدة الحافظية اور عمدة العقائد فی اصول الدین کے ناموں سے مشہور ہے۔ اس کتاب کو بڑی اہمیت حاصل رہی ہے۔ بہت سے علما نے اس کی متعدد شرحیں لکھی ہیں۔

## (13) تکمیل الایمان و تقویۃ الایقان

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (متوفی ۱۰۵۲ھ) کی یہ کتاب فارسی میں ہے اور اس کا اردو ترجمہ بھی ملتا ہے۔

## (14) عقائد اہل سنت و جماعت

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی (متوفی ۱۰۳۳ھ) کے عقائد اہل سنت و جماعت کے موضوع پر تین مکتوب ہیں۔ یعنی مکتوب 266 دفتر اول جس میں 21 عقیدے مذکور ہیں۔ مکتوب 67 دفتر دوم میں 25 عقیدے بیان ہوئے ہیں اور مکتوب 17 دفتر سوم میں اعتقادات کے زیر عنوان 14 عقائد بیان کیے گئے ہیں جو عقائد کی اصلاح کے لئے بے حد مفید ہیں۔

## (15) اشارات المرام من عبارات الامام

علامہ کمال الدین احمد البیاضی (متوفی ۱۰۹۸ھ ہجری) کی تصنیف ہے۔ علامہ موصوف نے حضرت امام ابوحنیفہ کے رسائل خمسے الاصول المنیفة

مرتب کر کے اس کی بڑی جامع اور معلوماتی شرح تحریر لکھی تھی جو طبع ہو چکی ہے۔

(16) مرام الکلام فی عقائد الاسلام مع ایمان نامہ

حضرت علامہ عبدالعزیز بن احمد حامد قریشی افغانی ثم ملتانی فرہاروی (متوفی ۱۲۳۹ھ) کی تصنیف ہے جو کہ ترتیب و تحریر کے اعتبار سے بڑی عمدہ ہے مگر اس کو احسن طریقہ سے طبع نہیں کیا گیا۔

(17) المعتقد المنتقد (عربی)

علامہ فضل رسول بدایونی (متوفی ۱۲۸۹ھ) کی اس کتاب میں عقائد اہل سنت و جماعت کا اثبات اور اس دور کے بعض فرقوں کا رد ہے۔ اس کے آغاز میں علامہ فضل حق خیر آبادی، علامہ مفتی صدر الدین، شیخ احمد سعید مجددی اور مولانا حیدر علی رَحِمَهُمُ اللہُ تَعَالٰی تقارین طاری ہیں جن سے کتاب کی اہمیت و افادیت ظاہر ہوتی ہے۔

(18) الحصون الحمیدۃ للحافظۃ علی العقائد الاسلامیہ

یہ علامہ حسین آفندی بن محمد مصطفیٰ طرابلسی شامی (متوفی ۱۲۷۲ھ) کی تالیف ہے جو کہ الرسالة الحمیدۃ فی حقیقت الدیانۃ الاسلامیۃ و حقیقۃ الشریعۃ المحمدیۃ بہترین خلاصہ ہے جو طلبہ کے لئے بے حد مفید کتاب ہے۔ اسی طرح اور بھی بہت سی کتابیں علم عقائد و کلام کے موضوع پر ہیں مگر طوالت کے خوف کے ان کا ذکر نہیں کیا۔ عقائد کی درستی کے لئے ان کتابوں سے ضرور استفادہ کرنا چاہیے تاکہ عقائد میں پختگی اور علم میں وسعت پیدا ہو۔

وَاللّٰهُ الْمَوْفِقُ

## صاحب عقائد نسفی

امام نجم الدین ابو حفص عمر بن محمد بن احمد نسفی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی ۴۷ ہجری کو ماوراء النہر کے شہر نسف میں پیدا ہوئے۔ آپ کی کنیت ابو حفص، لقب نجم الدین، اور صفت نسبتی نسفی اور سمرقندی ہے۔ آپ نے حصول علم کی خاطر مکہ معظمہ اور دیگر ملکوں کے اہم شہروں کا سفر کیا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ امام نجم الدین نسفی نے تحصیل علم حدیث و فقہ کے لئے ساڑھے پانچ سو شیوخ و اساتذہ کی خدمت میں زانوئے تلمذ طے کیا۔

آپ نے سو کے قریب کتابیں لکھیں ہیں جو کہ تفسیر و قراءت، حدیث، فقہ، تصوف و اخلاق، تاریخ و تذکرہ، لغت و ادب اور عقائد میں ہیں۔ اکیس کتابوں کے نام تو تذکروں میں ملتے ہیں۔

غرضیکہ آپ بہت بڑے مفسر، محدث، متکلم، فقیہ، مؤرخ، ادیب، ناظم، نحوی اور لغوی امام ابو منصور ماتریدی کے طریقے پر چلنے والے تھے۔ انہیں کے عقائد و مسلک کا درس دیا کرتے تھے اور انہیں کے نظریات کے مطابق کتاب العقائد لکھی جو عقائد نسفی کے نام سے مشہور ہے جس کو خاص قسم کی مقبولیت حاصل ہوئی ہے۔ آپ کے شاگردوں میں سے صاحب ہدایہ بھی ہیں۔ آپ نے ۱۲ جمادی الاولیٰ ۵۳۷ ہجری میں سمرقند میں انتقال فرمایا۔



## العقائد النسفيه

علم عقائد وکلام اشرف العلوم اور رئيس الفنون ہے جس کے متعلق لاتعداد کتابیں لکھی جا چکی ہیں اور لکھی جا رہی ہیں مگر سب سے زیادہ مستند اور مقبول کتاب امام ابو حفص عمر نسفی کی العقائد النسفيه ہے، جو نہایت مختصر اور مسائل اعتقادیہ کا گویا ایک خزانہ ہے۔ لیکن جو مقبولیت اسے حاصل ہوئی ہے کسی اور کتاب کو حاصل نہ ہو سکی۔ اس کی متعدد شرحیں تحریر کی گئی ہیں۔ چنانچہ جناب اتیاز علی عرشی صاحب لکھتے ہیں۔

العقائد النسفيه یہ عقائد پر چھوٹا سا رسالہ ہے مگر خدا نے اسے قبولیت وہ بخشی ہے کہ باید و شاید۔ بڑے بڑے فاضلوں نے اس کی شرحیں اور شرحوں کے حاشیے لکھ کر رائی کے دانے کو پہاڑ کی بلندی عطا کر دی۔ آج تک درس نظامی میں شامل اور حنفیوں کے لیے مشعل راہ کا کام دے رہا ہے۔

مقالات عرشی

اس کی شروح کی تعداد بہت زیادہ ہے اور علماء اہل السنۃ والجماعت نے خصوصی توجہ رکھی ہے۔

وَقَدْ عَكَفَ عَلَيْهِ الْمَاثِرِيَّةُ فَالْفَوْا حَوْلَهُ أَكْثَرَ مِنْ مِّائَةِ كِتَابٍ مَّ  
بَيَّنَّ شُرُوحَ الشُّرُوحِ وَالْحَوَاشِي الْحَوَاشِي عَلَى الْحَوَاشِي  
كشف الظنون

## شرح عقائد نسفی

بعض شروح کے نام یہ ہیں:

(1) شرح العقائد

شمس الدین ابوالثنا محمد بن احمد اصفہانی

(2) شرح القلائد علی شرح العقائد النسفی

شیخ جمال الدین محمود احمد مسعود

(3) حل العقائد فی شرح العقائد

شیخ زادہ ہروی

(4) القول الوافی لشرح العقائد النسفی

شیخ ابو عبد اللہ محمد بن زین الدین

(5) شرح العقائد النسفیة

علامہ سعد الدین تفتازانی

(6) الفوائد القادریہ شرح العقائد النسفیة

عبد القادر

(7) شرح العقائد النسفیة فی عقیدة الاسلامیہ

ڈاکٹر عبد الملک عبد الرحمن سعدی عراقی

(8) حلاوت الايمان موسوم عبديہ شرح عقائد (نفس فیہی)

عبد اللہ جامی بہاول پوری

(9) الجواهر البهية على شرح العقائد النسفية

علامہ شمس الدین افغانی صواتی

مقبول ترین اور سب سے بڑی شرح

ان شروح میں سے سب سے زیادہ مقبول، مشہور اور متداول شرح العقائد النسفية (علامہ سعد الدین تفتازانی) ہے۔ بعض کے نزدیک اس کے 36 سے زائد کی شروح و حواشی اور بعض کے نزدیک 80 کے قریب اس کے حواشی و شروح ہیں جو کہ زیادہ تر شروح علی الشروح، حواشی علی الحواشی ہیں۔ شرح عقائد (علامہ سعد الدین تفتازانی) کی سب سے بڑی جامع شرح عقائد نسفی کی نبراس ہے۔ اور الجواهر البهية جامع اور مفصل شرح ہے جو کہ تین جلدوں میں ہے مگر صرف ایک جلد طبع ہوئی ہے۔

اس میں بہت سے ایسے مسائل بھی ہیں جن میں بعض فرقوں کا رد کیا گیا ہے۔ اس کی مقبولیت کا یہ عالم ہے کہ صدیوں سے دینی مدارس میں عقائد نسفی مع شرح پڑھی پڑھائی جاتی رہی ہے۔ اور اب بھی یہ کتاب اپنی مقبولیت کی وجہ سے پاکستان، ہندوستان، بنگلہ دیش، افغانستان اور عراق وغیرہ کے دینی مدارس میں پڑھی پڑھائی جاتی ہے۔ نیز جامع ازہر کے نصاب میں بھی داخل درس ہے۔

چنانچہ علامہ ڈاکٹر فتح اللہ فرماتے ہیں:

اتَّخَذَ الْأَزْهَرُ فِي مِصْرَ هَذَا الْكِتَابَ مَصْدَرًا أَسَاسِيًّا لِدِرَاسَةِ التَّوْحِيدِ  
مُنْذُ زَمَانٍ بَعِيدٍ وَمَا زَالَ إِلَى يَوْمِنَا هَذَا هُوَ عُمْدَةٌ عِنْدَ عُلَمَائِ الْأَزْهَرِ وَطُ  
مَادَّةِ التَّوْحِيدِ۔ (مقدمہ کتاب التوحید: ۹)

اسی اہمیت کے پیش نظر آج سے چند سال قبل راقم الحروف نے عقائد نسفی



کی ایک مفصل اور جامع شرح اردو میں لکھ کر شائع کر دی تھی اور اس سے کچھ عرصہ پہلے العقائد النسفیة عربی اردو، مصباح الفرائد فی ترجمۃ العقائد سے طبع کرادی تھی۔ اب دوسری مرتبہ اردو مع عربی متن کے ساتھ پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہے ہیں۔ اور یہ نقش اول کی بنسبت زیادہ مفید اور آسان ہوگی۔ جن لوگوں کے پاس وقت کی قلت ہو وہ اس سے فائدہ حاصل کریں اور جن کے پاس وقت زیادہ ہو تو وہ راقم کی کتاب شرح عقائد نسفی کا مطالعہ کریں۔

مرتب کے پیش نظر کتب:

متن عقائد نسفی کی ترتیب و ترجمانی کے وقت مندرجہ ذیل کتب پیش نظر رہی ہیں:

(1) شرح عقائد النسفی

(2) نبراس

(3) بغیۃ الرائد

(4) شرح النسفیة فی عقیدة الاسلامیة

(5) مجموعة الحواشی البهیة علی شرح العقائد النسفیة

(6) متن العقائد نسفی (مطبوعہ ترکی)

(7) حلاوت الایمان شرح عقائد نسفی

(8) احسن الفوائد فی حل شرح العقائد

(9) تہذیب العقائد

(10) بیان الفوائد

(11) العقائد النسفیة (مطبوعہ لندن ۱۸۴۳ء) وغیرہ۔

جہاں کہیں متن کی عبارت میں اختلاف پایا گیا اس کا ذکر بھی کر دیا ہے۔

آخر میں نہایت مشفق اور مہربان حضرت علامہ مولانا محمد ریاض احمد سعیدی مدظلہ کا صمیم قلب سے شکریہ ادا کرتا ہوں جنہوں نے اپنی گونا گوں مصروفیات کے باوجود قیمتی نکال کر محض رضائے الہی کی خاطر میری اس کتاب کی تصحیح اور بعض حوالوں کی تخریج فرمائی۔ اس کے ساتھ ساتھ اس کتاب کے چھپوانے کا بھی بندوبست فرمایا۔ **اللہ تبارک و تعالیٰ ان** کی اس مخلصانہ کاوش کو قبول فرمائے اور جمعیت فیض رضا کو دن دو گنی رات چو گنی ترقی عطا فرمائے جنہوں نے عقائد کے اس بنیادی متن کو عامۃ المسلمین اور طلباء کرام کی ضرورت کے پیش نظر شائع کیا۔ دعا ہے کہ حق تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے میری اس ادنیٰ سی خدمت کو اصل کتاب کی طرح شرف قبولیت عطا فرمائے اور سب کے لئے فائدہ مند بنائے۔

آمِن يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ بِجَاهِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

ابو عاصم غلام حسین ماتریدی

۱۴۲۱ھ مطابق ۲۰۰۰ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ أَهْلُ الْحَقِّ، حَقَائِقُ الْأَشْيَاءِ ثَابِتَةٌ، وَالْعِلْمُ بِهَا مُتَحَقِّقٌ خِلَافًا  
لِلنَّسْوِ فَسْطَائِيَّةٍ، وَأَسْبَابُ الْعِلْمِ لِلْخَلْقِ ثَلَاثَةٌ، أَلْحَوَاسُ السَّلِيمَةُ  
وَالْخَبَرُ الصَّادِقُ وَالْعَقْلُ۔ فَالْحَوَاسُ خَمْسٌ، السَّمْعُ، وَالْبَصَرُ، وَالذَّوْقُ  
وَاللَّمْسُ وَبِكُلِّ حَاسَةٍ مِنْهَا تُوقَفُ عَلَى مَا وَضِعَتْ هِيَ لَهُ۔

ترجمہ: اہل حق 1۔ (اہل سنت و جماعت) نے فرمایا کہ چیزوں کی حقیقتیں ثابت ہیں اور  
ان کے ساتھ حقائق (چیزوں) کا علم بھی ثابت ہے برخلاف (فرقہ) سوفسطائیہ کے (وہ  
چیزوں کی حقیقتوں کا منکر ہے)۔ مخلوق کے لئے اسباب علم تین ہیں۔ حواس سلیمہ (درست  
قوتیں)، خبر صادق (سچی خبر)، عقل۔ تو حواس پانچ ہیں (1) سمع، کانوں سے سننے کی  
قوت (2) بصر، آنکھوں سے دیکھنے کی قوت (3) شمس، ناک سے سونگھنے کی قوت (4)  
ذوق، زبان سے چکھنے کی قوت (5) لمس، چھونے کی قوت۔ اور ان حواس میں سے  
ہر حاسہ اسی چیز کا ادراک کرے گا جس کے لیے وہ حاسہ (قوت) پیدا کیا گیا ہے۔

(1) ۸۴۳ھ میں لندن سے عقائد نسفی طبع ہوئی تھی اس کے آغاز میں یہ عبارت ہے۔

قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ نَجْمُ الدِّينِ أَبُو حَفْصٍ عُمَرُ بْنُ أَحْمَدَ النَّسَفِيُّ (رحمۃ اللہ علیہ)  
عبارت عمدۃ العقائد میں یوں ہے، قَالَ أَهْلُ الْحَقِّ حَقَائِقُ الْأَشْيَاءِ ثَابِتَةٌ لِأَنَّ فِي  
نَفْسِهَا ثُبُوتَهَا وَالْعِلْمُ بِهَا مُتَحَقِّقٌ حَقِّ وَالْوَلَدِ نَفْسِهَا ثَابِتَةٌ لِأَنَّ فِي  
اس لئے کہ ان کی نفس میں ان کا ثبوت ہے (کیونکہ نفسی دلیل ہے شی کے وجود کی) اور چیزوں کی  
حقیقتوں کا علم ان سے ثابت ہے۔

قوله اهل الحق: اہل حق سے مراد اہل سنت و جماعت ہیں۔ اس نام سے موسوم ہونے کی ایک وجہ تو یہ ہو سکتی ہے کہ ”حق“ اللہ کے اسماء میں سے ہے۔ چونکہ اہل سنت و جماعت حق تعالیٰ کا وجود ثابت کرتے ہیں اس لئے انہیں حق کہا گیا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ حق کے معنی جزم و احتیاط کے بھی آتے ہیں۔ چونکہ جو بات ظاہر کتاب و سنت سے ثابت ہے اور جس پر صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ہیں یہ حضرات اس کی حفاظت اور پابندی کرتے ہیں۔ حتی الامکان اس سے کسی عقلی دلیل کی بنا پر انحراف نہیں کرتے۔ یہی احتیاط کا تقاضہ بھی ہے۔ اس بنا پر وہ اہل حق بمعنی اہل احتیاط کے نام سے موسوم ہوئے ہیں۔

قوله اسباب العلم: علم کی دو قسمیں ہیں۔ علم قدیم اور علم حادث۔ علم قدیم، اللہ تعالیٰ کی صفات کمالیہ میں سے ایک صفت ہے جو ازلی وابدی ہے اور اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہے اور علم حادث مخلوق کا علم ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں۔ علم ضروری جس میں غور و فکر درکار نہ ہو۔ جو غور و فکر کا محتاج ہو وہ اکتسابی اور کسی ہے۔ اور یہاں علم حادث مراد ہے اسی لئے ”للخلق“ فرمایا ہے اور خلق بمعنی مخلوق ہے۔ اس سے مراد انسان، فرشتے اور جن ہیں۔

قوله توقف: یعنی ہر حاسہ کے ذریعہ سے آگاہی ہوتی ہے جس کے لئے وہ حاسہ پیدا کیا گیا ہے۔ تو کیا ایک حاسہ کے ذریعہ جن چیزوں کا ادراک ہوتا ہے ان چیزوں کا ادراک دوسرے حاسہ سے ممکن ہے یا نہیں؟ جواباً عرض ہے کہ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ فلاسفہ کا کہنا ہے کہ ایسا ممکن نہیں اور اہل السنۃ والجماعت کا فرمان ہے کہ ایسا ممکن ہے، کیونکہ حواس کے ذریعہ ادراک اللہ تعالیٰ کے خلق و ایجاد کا نتیجہ ہے، جو فی نفسہ حواس کی تاثیر سے نہیں اس لئے اس میں کوئی استحالہ (ناممکن ہونا) نہیں کہ اللہ تعالیٰ قوت باصرہ کے ذریعہ آوازوں کا اور سامعہ کے ذریعہ الوان اور اشکال کا ادراک ہمارے اندر پیدا فرمادے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ لِّیَہِ كَوْنُیْ مُشْكِلَ بَاتِہِیْ۔

وَالْخَبْرُ الصَّادِقُ عَلَى نَوْعَيْنِ: أَحَدُهُمَا الْخَبْرُ الْمُتَوَاتِرُ، وَهُوَ عَلَى أَلْسِنَةِ قَوْمٍ لَا يُتَصَوَّرُ تَوَاطُؤُهُمْ عَلَى الْكِذْبِ وَهُوَ مُوجِبٌ لِلْعِلْمِ الضَّرُورِيِّ كَالْعِلْمِ بِالْمُلُوكِ الْخَالِيَةِ فِي الْأَزْمَنَةِ الْمَاضِيَةِ، وَالْبُلْدِ النَّائِيَةِ - وَالنَّوْعُ الثَّانِي خَبْرُ الرَّسُولِ الْمُؤَيَّدِ بِالْمُعْجَزَةِ وَهُوَ يُوجِبُ الْعِلْمَ الْإِسْتِدْلَالِيَّ، وَالْعِلْمَ الثَّابِتَ بِهِ يُضَاهِي الْعِلْمَ الثَّابِتَ بِالضَّرُورَةِ فِي التَّيَقُّنِ وَالثَّبَاتِ.

ترجمہ اور خبر صادق دو قسموں پر ہے ان میں سے ایک تو خبر متواتر ہے۔ وہ ایسی خبر ہے جو اتنے لوگوں کی زبانی ثابت ہو جن کا جھوٹ پر متفق ہونا متصور نہ ہو۔ اور (وہ بدیہی طور پر) علم ضروری (1) کا فائدہ دینے والی ہے جیسے گزشتہ زمانوں میں گزرے ہوئے بادشاہوں کا علم اور دور دراز کے شہروں کا علم۔ اور دوسری قسم اس رسول (2) کی خبر ہے جس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے قوت بخشی گئی ہو جس کی رسالت معجزہ (3) سے ثابت ہو اور وہ خبر رسول ایسے علم کو ثابت کرتی ہے جو استدلالی ہو اور جو علم خبر رسول سے ثابت (حاصل) ہوتا ہے وہ اس علم کے مشابہ (4) ہوتا ہے جو صفت ضرورت کے ساتھ بلا استدلال حاصل ہوتا ہے یقینی ہونے اور ثابت ہونے میں (یعنی خبر رسول سے حاصل ہونے والا علم اگرچہ نظری و استدلالی ہے بایں ہمہ کہ یقینی ہونے اور ثابت وقائم رہنے میں وہ علم ضروری کے مشابہ ہے)

(1) ضروری کے دو معنی ہیں؛ ضروری وہ علم جو اللہ تعالیٰ انسان میں بغیر کسب اور غور و فکر کے پیدا فرمائے جیسے انسان کو اپنے وجود کا علم، کیونکہ اس کا حصول انسان کی طاقت سے باہر ہے۔ ضروری وہ علم جو پہلی نظر سے بغیر غور و فکر کئے حاصل ہو جیسے ہر چیز کا کل اس کے جز سے بڑا ہے کیونکہ کل و جزء

کے تصور کے بعد علم حاصل ہوتا ہے۔ بدیہی وہ علم ہے جس میں غور و فکر کی ضرورت نہ ہو اور ضروری اور بدیہی میں کوئی فرق نہیں۔

علم استدلالی وہ علم ہے جو دلیل میں غور و فکر کرنے سے حاصل ہو جیسے دھواں دیکھنے سے آگ کے وجود کا علم حاصل ہوتا ہے۔

علم اکتسابی وہ علم ہے جو حواس خمسہ، خبر صادق اور عقل کے ذریعہ غور و فکر کرنے سے حاصل ہو۔ خیال رہے کہ علم ضروری غیر اختیاری کے مقابل علم اکتسابی ہے اور علم ضروری بدیہی کے مقابل استدلالی ہے۔

(2) رسول وہ مثل انسان ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی طرف احکام شرعیہ پہنچانے کے لئے مبعوث فرمایا ہو۔ اور رسول بمعنی مرسل یعنی اللہ تعالیٰ کا بھیجا ہوا ہے۔

(3) معجزہ وہ عادت توڑنے والا امر ہے جس کے ذریعہ اس شخص کی سچائی ظاہر کرنا مقصود ہوتا ہے، جو اپنے رسول ہونے کا دعویٰ کرتا ہے۔

علامہ تفتازانی لکھتے ہیں:

أَمْرٌ خَارِقٌ لِلْعَادَةِ مَقْرُونٌ بِالتَّحْدِثِ مَعَ عَدَمِ الْمُعَارَضَةِ (شرح مقاصد)

معجزہ نبی کے ہاتھ پر ظاہر ہونے والا وہ خارق (خلاف) عادت امر ہے کہ باوجود چیلنج کرنے کے کوئی غیر نبی اس کا مثل پیش نہ کر سکے۔ جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کی شکل میں ایسا عظیم الشان دائمی معجزہ عطا فرمایا۔ چیلنج کے باوجود آج تک کوئی اس کی مثل پیش کر سکا اور نہ پیش کرے گا۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

{ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ مَلَاهِدًا } كُمْ مِنْ

ذُنُوبِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ { البقرہ 23:2

(4) قولہ یضاهی ای یسقط خبر رسول صلی اللہ علیہ وسلم جو علم سے ثابت ہو وہ علم ضروری کے

مشابہ ہے۔ جس طرح محسوسات، بدیہیات، اور متواترات کا علم ضروری یقین کے معنی میں ہے اسی طرح خبر رسول سے حاصل ہونے والا علم استدلالی یقین کے معنی میں ہے۔



وَأَمَّا الْعَقْلُ فَهُوَ سَبَبٌ لِلْعِلْمِ أَيْضًا وَمَاتَّبَتْ مِنْهُ بِالْبَدَاهَةِ فَهُوَ  
 ضَرُورِيٌّ كَالْعِلْمِ بَأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ أَعْظَمُ مِنْ جُزْئِهِ وَمَا ثَبَّتَ مِنْهُ  
 بِالْإِسْتِدْلَالِ فَهُوَ اِكْتِسَابِيٌّ۔ وَالْإِلَهَامُ لَيْسَ مِنْ أَسْبَابِ الْمَعْرِفَةِ  
 بِصِحَّةِ الشَّيْءِ عِنْدَ أَهْلِ الْحَقِّ وَالْعَالَمِ بِجَمِيعِ أَجْزَائِهِ مُحَدَّثٌ۔ إِذْ  
 أَعْيَانٌ وَأَعْرَاضٌ۔ فَلَا عَيَانَ مَا يَكُونُ لَهُ قِيَامٌ بِذَاتِهِ وَهُوَ إِمَّا مُرَكَّبٌ  
 وَهُوَ الْجِسْمُ أَوْ غَيْرُ مُرَكَّبٍ كَالْجَوْهَرِ وَهُوَ الْجُزْئِيُّ الَّذِي لَا يَتَخَدُّ  
 وَالْعَرَضُ مَالًا يَقُومُ بِذَاتِهِ۔ وَهُوَ يَحْدُثُ فِي الْأَجْسَامِ وَالْجَوَاهِرِ  
 كَالْأَلْوَانِ وَالْأَكْوَانِ وَالطُّعُومِ وَالرَّوَائِحِ ۔

ترجمہ: وہ بہر حال جو عقل (سلیم) ہے تو وہ بھی سبب علم ہے (1) (عقل انسان کی وہ قوت ہے جس کی وجہ سے وہ علوم و ادراکات نظریہ کی استعداد رکھتا ہے) اور جو علم عقل سے بدیہی طور پر (بغیر غور فکر کئے) حاصل ہو تو وہ ضروری ہے جیسے اس بات کا علم کہ ہر چیز کا کل اس کے اپنے جز سے بڑا ہوتا ہے اور جو علم استدلال سے (حاصل) ہو تو وہ اکتسابی اور کسی ہے (جو غور و فکر توجہ کرنے سے حاصل ہو وہ استدلالی ہے۔ جیسے دھواں دیکھنے سے آگ کا علم ہو) اور الہام (جس کی تفسیر دل میں فیض کے طور پر کسی بات کے ڈالنے سے کی جاتی ہے)۔ اہل حق کے نزدیک شئی کی صحت کے اسباب علم میں سے نہیں (الہام علم کا سبب نہیں ہے کہ اس کے ذریعہ سے کوئی چیز ثابت ہو)۔ اور عالم (دنیا) اپنے تمام اجزاء (حصوں) سمیت محدث ہے۔ (یعنی عدم سے نکال کر وجود کی طرف لایا گیا) کہ پہلے معدوم تھا پھر موجود ہوا، اس لئے کہ وہ (عالم) اعیان و اعراض کا مجموعہ ہے (2) تو اعیان وہ چیزیں (ممکن)

ہیں جن کا قیام بالذات ہو (جیسے زمین و آسمان حجر و شجر وغیرہ) اور وہ اعیان مرکب ہوگا (دو جز سے یا زائد سے) اور وہ مرکب صرف جسم ہے یا وہ غیر مرکب ہوگا جو ہر کی طرح، اور وہ ایسا ٹکڑا ہے جو مزید ٹکڑے نہ ہو سکے اور عرض وہ ممکن ہے جو قائم بالذات نہ ہو (بلکہ قائم بالغیر ہو) جیسے کپڑے پر رنگ اور کاغذ پر حروف کا ہونا اور دیوار پر سیاہی سفیدی کا ہونا۔ (اور وہ عرض اجسام و جواہر میں پیدا ہوتا ہے جیسے رنگ سیاہ، سفید، سرخ، سبز، زرد) اور (اجتماع افتراق، حرکت سکون) کا ہونا جیسے ذائقے اور بوئیں ہیں۔

(1) عقل کے معنی لغت میں قید و بیڑی کے ہیں۔ عقل کو اس لئے عقل کہتے ہیں کہ وہ برے افعال سے روکتی ہے۔ عقل کی پانچ تعریفیں کی گئی ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ عقل ایک ایسی فطری قوت ہے جس کے نتیجے میں بعض ضروریات کا علم بالفعل ہوتا ہے۔ اور یہاں عقل سے مراد عقل نظری ہے جس کو قوت نظریہ اور قوت علمیہ بھی کہتے ہیں۔ اور عقل کے چار مراتب ہیں۔ عقل نظری ہیولانی، عقل ہیولانی جو نومولود بچے میں پائی جاتی ہے۔ عقل بالملکہ، کیونکہ اس کے ساتھ ضروریات سے نظریات کو حاصل کرنے کا ملکہ اور استعداد حاصل ہوتی ہے۔ عقل بالفعل، کہ خزانہ خیال میں نظریات اس طرح جمع ہوں کہ نفس جب چاہے بغیر اسر و نظر و فکر کی حاجت کے محض توجہ سے ان کے استحضار پر قادر ہو۔ عقل مستفاد، کہ نظریات ہمہ وقت نفس کے پاس حاضر ہوں ان کے استحضار کی ضرورت ہی نہ پڑے۔ بہر حال عقل اللہ کی نعمتوں میں سے ایک عظیم نعمت ہے۔ اسی لئے عقل علم کا ذریعہ ہے، اور اہل عقل ہی کو مخاطب اور مکلف بنایا گیا ہے۔ (نبراس مختصر: ۱۱)

(2) الْعَالَمُ عِنْدَ الْمُتَكَلِّمِينَ فَهُوَ جَمِيعُ مَا سَوَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْمَوْجُودَاتِ وَالْأَعْيَانِ وَالْأَعْرَاضِ سُمِّيَ عَالَمًا لِكَوْنِهِ عَالَمًا عَلَى ثُبُوتِ صَانِعٍ لَهُ۔

تبصرة الادلة 142

اعیان کی دو قسمیں ہیں۔ اعیان مرکب جیسے اجسام۔ اعیان غیر مرکب جیسے جواہر۔ اور اعراض کی چار مثالیں دی گئی ہیں جیسے متن میں مذکور ہیں۔

وَالْمُحَدِّثُ لِلْعَالَمِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى۔ الْوَاحِدُ الْقَدِيمُ الْقَادِرُ الْحَيُّ الْعَلِيمُ  
السَّمِيعُ الْبَصِيرُ الشَّائِي الْمُرِيدُ لَيْسَ بِعَرَضٍ وَلَا جِسْمٍ وَلَا جَوْهَرٍ  
لَا مُصَوِّرٍ وَلَا مَخْدُودٍ وَلَا مَعْدُودٍ وَلَا مُتَبَعُصٍ وَلَا مُتَجَزٍّ وَلَا  
لَا مُتَنَاهٍ وَلَا يُوصَفُ بِالْمَانِيَّةِ وَلَا بِالْكَيفِيَّةِ وَلَا يَتِمَكَّنُ فِي مَكَانٍ  
يَجْرِي عَلَيْهِ زَمَانٌ وَلَا يُشَبِّهُهُ شَيْءٌ وَلَا يَخْرُجُ عَنْ عِلْمِهِ وَقُدْرَتِهِ  
وَلَهُ صِفَاتٌ أَزَلِيَّةٌ قَائِمَةٌ بِذَاتِهِ وَهِيَ لَا هُوَ وَلَا غَيْرُهُ وَهِيَ  
وَالْقُدْرَةُ وَالْحَيَوَةُ وَالسَّمْعُ وَالْبَصَرُ وَالْإِرَادَةُ وَالْمَشِيَّةُ وَالْفِعْلُ  
وَالتَّخْلِيْقُ وَالتَّرْزِيْقُ وَالْكَلَامُ۔

ترجمہ: وہ پیدا کرنے والا اس عالم (دنیا) کا اللہ تعالیٰ ہے، وہ اکیلا ہے، ہمیشہ سے ہے،  
قدرت والا، سننے والا، دیکھنے والا، چاہنے والا اور ارادہ کرنے والا ہے (1) نہ عرض ہے،  
نہ جوہر ہے اور نہ اس کا جسم ہے اور نہ وہ صورت و شکل والا ہے اور وہ حد و نہایت والا نہیں  
ہے، اور وہ عدد و کثرت والا بھی نہیں اور نہ نکلنے کے قبول کرنے والا ہے اور نہ وہ اجزاء و تقسیم  
ہونے والا ہے، اور نہ وہ مرکب ہے، اور نہ متناہی ہے اور نہ اس کی ماہیت کے ساتھ  
تعریف کی جاسکتی ہے (جیسے ہم جنس ہونا) اور نہ اس کی کیفیت سے کوئی وصف بیان کیا  
جاسکتا ہے (نہ اس کو مکان کی حاجت ہے) اور نہ اس پر زمانہ جاری ہوتا ہے (2) اور کوئی  
شیء اس کے مشابہ نہیں اور کوئی چیز بھی اس کے علم اور قدرت سے باہر نہیں ہے۔ اور خاص  
اللہ تعالیٰ کے لئے صفتیں ہیں۔ ازلی غیر حادث اللہ تعالیٰ کی ذات سے قائم ہیں۔ اور وہ  
صفتیں نہ تو عین ذات باری تعالیٰ ہیں اور نہ غیر ذات ہیں۔

(3) (کیونکہ صفات نہ موصوف کا عین ہوتی ہیں نہ غیر) اور وہ صفات ازلیہ یہ ہیں علم، قدرت، قوت، حیات، سمع، بصر، ارادہ، مشیت، فعل (4) تخلیق، پیدا کرنا رزق دینا (ان سے مراد صفت تکوین ہے) اور کلام کرنا۔

(1) راقم نے ان تمام صفات عالیہ کی مدلل تشریح نہایت احسن طریقہ سے شرح عقائد نسفی میں کی ہے وہاں ملاحظہ کریں۔

(2) مصنف صانع عالم کی صفات ذاتیہ ثبوتیہ کے بیان سے فارغ ہونے کے بعد صفات سلبیہ کا ذکر کر رہے ہیں۔ یعنی تنزیہات بیان فرما رہے ہیں کہ جن باتوں سے اللہ پاک ہے۔ اور تنزیہات کے باب میں جو کچھ ذکر کیا ہے ان میں سے بعض دوسرے بعض سے بے نیاز کر دیتی ہیں۔ مگر تنزیہ کے باب میں واجب تعالیٰ کا حق ادا کرنے کے لئے زیادہ تفصیل اور وضاحت کرتے اور مشبہ، مجسمہ، اور تمام گمراہ اور سرکش فرتوتوں کا کامل اور مضبوط طریقہ پر رد کرنے کا ارادہ کیا۔ اس بنا پر الفاظ مترادفہ کے تکرار کی اور ان باتوں کی تصریح کی کوئی پرواہ نہیں کی، جو التزاماً معلوم ہو چکی تھیں۔ اور ولیس بعرضے لے کر ولا یجری علیہ تلمیحات سلبیہ و تنزیہات کا بیان ہے۔

(3) جیسا کہ نور کو نہ آفتاب کا عین کہہ سکتے ہیں نہ غیر بلکہ یہ کہیں گے کہ آفتاب تو معدن نور اور منبع ضیاء کا نام ہے اور نور اس کے لئے لازم ہے (علم الکلام) بلا تشبیہ اسی طرح حق تعالیٰ کی صفتیں نہ عین ذات ہیں نہ غیر ذات، بلکہ لازم ذات ہیں۔

(4) وَالْفَعْلُ بِالْفَتْحِ کردن۔ (نبراس ۲۱۳)

یعنی فعل فا کے زبر کے ساتھ ہے جس کا معنی ہے کرنا اور فعل فا کی زیر سے بمعنی کام ہے۔ اور یہاں الْفَعْلُ ہے، الْفَعْلُ نہیں ہے۔ اور ایک نسخہ میں ولا متجفئیر یا کے مذکور ہے۔

وَهُوَ مُتَكَلِّمٌ بِكَلَامٍ هُوَ صِفَةٌ أَزَلِيَّةٌ لَيْسَ مِنْ جِنْسِ الْحُرُوفِ  
وَالْأَصْوَاتِ وَهُوَ صِفَةٌ مَنَافِيَّةٌ لِلْسُّكُوتِ وَالْأَفَةِ وَاللَّهُ تَعَالَى مُتَكَلِّمٌ  
بِهَا أَمْرٌ نَاهٍ مُخْبِرٌ وَالْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَهُوَ مَكْنُونٌ  
مَصَاحِفَنَا مَحْفُوظٌ فِي قُلُوبِنَا مَقْرُوءٌ بِالسِّنِّتِنا بِتِلْكَ السُّنَنِ  
غَيْرُ حَالٍ فِيهَا. وَالتَّكْوِينُ صِفَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى أَزَلِيَّةٌ وَهُوَ تَكْوِينُهُ لِلْعَالَمِ  
وَلِكُلِّ جُزْئٍ مِّنْ أَجْزَائِهِ لَوْقْتُ وَجُودِهِ وَهُوَ غَيْرُ الْمَكُونِ عِنْدَ  
وَالْإِرَادَةُ صِفَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى أَزَلِيَّةٌ قَائِمَةٌ بِذَاتِهِ تَعَالَى.

ترجمہ: واللہ تعالیٰ متکلم ہے ایسے کلام کے سبب جو اس کی صفت ازلی ہے۔ وہ حروف  
اصوات (آواز) کی قسم سے نہیں ہے۔ (1) (کیونکہ کلام نفسی ہے) اور وہ کلام ایک ایسی  
صفت ہے جو اس سکوت (خاموشی) اور آفت (کمزوری) کے منافی ہے۔ (اللہ تعالیٰ ان  
دونوں عیبوں سے پاک ہے) اور اللہ تعالیٰ اسی صفت کلام کے ساتھ متکلم (کلام کرنے والا)  
ہے، حکم دینے والا، منع کرنے والا، خبر دینے والا ہے۔ اور قرآن، اللہ تعالیٰ کا کلام غیر مخلوق  
ہے اور وہ قرآن ہمارے مصاحف میں لکھا ہوا ہے۔ (یعنی کلام الہی پر دلالت کرنے والے  
حروف کی صورتوں اور کتابت کی شکلوں کے واسطے سے) اور وہ دلوں میں محفوظ ہے، اور ہماری  
زبان سے پڑھا جاتا ہے، اور ہمارے کانوں سے سنا جاتا ہے۔ (اور ورقوں، دلوں، کانوں  
میں) حلول کرنے والا (یعنی داخل ہونے والا) نہیں۔ اور تکوین اللہ تعالیٰ کی صفت ازلی ہے  
اور وہ صفت تکوین اللہ تعالیٰ کا عالم اور اس کی ہر چیز کو پیدا فرمانا ہے (لیکن ازل میں نہیں بلکہ  
اس کے علم اور قدرت کے مطابق) اس کے وجود کے وقت میں اور وہ صفت تکوین ماتریدیہ کے  
نزدیک مکون کا غیر ہے۔ (کیونکہ تکوین اور مکون میں کوئی اتحاد نہیں ہے بلکہ دونوں الگ الگ

(ہیں) اور ارادہ اللہ تعالیٰ کی صفت ازلی ہے جو اس کی ذات سے قائم ہے۔ (2)

(1) حضرت امام ابوحنیفہ رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کا ذکر ”فقہ اکبر“ میں فرماتے ہیں:

وَنَحْنُ نَنْكَلُمُ بِالْأَلَاتِ وَالْحُرُوفِ وَاللَّهُ تَعَالَى يَنْكَلُمُ بِلَا أَلَةٍ وَلَا حُرُوفٍ وَالْأَلُ  
مَخْلُوقَةٌ وَكَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ مَخْلُوقٍ۔ (فقہ اکبر)

اور اسی طرح بعد کے متکلمین نے کلام نفسی کی تعریف کی ہے۔ چنانچہ صاحب ”عقائد الاسلام“ لکھتے ہیں کہ جو کلام حروف و آواز سے پاک ہے اس کو کلام نفسی کہتے ہیں اور جو حروف و آواز سے متصف ہو وہ کلام لفظی ہے۔ تمام حضرات متکلمین اور تمام اولیاء و عارفین اس بات پر متفق ہیں کہ اللہ کا کلام جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے اس میں نہ حرف ہے اور نہ آواز ہے۔ اور حضرات محدثین یہ کہتے ہیں کہ اللہ کے کلام میں حروف بھی ہیں اور صوت (آواز) بھی ہے۔ مگر اللہ کے کلام کے حروف اور الفاظ اور اس کی صوت و آواز ہمارے الفاظ اور صوت کی طرح نہیں

ہے جس طرح ذات خداوندی بے چون و چگون ہے اسی طرح اس کا کلام بھی بے چون و چگون ہے، لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ عقائد الاسلام: ۲۸)

امام احمد رضا خان بریلوی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کلام کے متعلق لکھتے ہیں کہ ہم تو کلام باری عَزَّ وَ جَلَّ میں لفظی و نفسی کا تفرقہ مانتے ہی نہیں۔ ہمارے نزدیک دونوں ایک ہی ہیں۔ یہ متأخرین متکلمین کی غلطی ہے۔ (ملفوظات ۳۳: ۴)

(2) چونکہ آخری تین صفتوں میں اختلاف زیادہ تھا اس لئے مصنف رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی صفت کلام، صفت تکوین اور صفت ارادہ و مشیت کو مکرر ذکر کیا ہے۔ خیال رہے کہ اشعر یہ کے نزدیک صفات حقیقیہ سات ہیں اور ماترید یہ کے نزدیک آٹھ ہیں اور آٹھویں صفت تکوین ہے۔ اور یہ بھی حق تعالیٰ کی حقیقی صفت ہے، نہ کہ ایک امراضانی اور اختیاری ہے جیسا کہ اشعر یہ کہتے ہیں بعض نسخوں میں بکلام و اخنیں ہے۔



وَرُؤْيَةُ اللَّهِ تَعَالَى جَائِزَةٌ فِي الْعَقْلِ. وَ وَاجِبَةٌ بِالنَّقْلِ. قَدْ وَرَدَ الدَّلِيلُ  
السَّمْعِيُّ بِإِجَابِ رُؤْيَةِ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ تَعَالَى فِي دَارِ الْآخِرَةِ فَيَرَى  
مَكَانٍ وَلَا عَلَى جِهَةٍ مِّنْ غَيْرِ مُقَابَلَةٍ أَوْ اتِّصَالِ شُعَاعٍ أَوْ ثُبُوتِ مَسَدٍ  
بَيْنَ الرَّائِيَّ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى. وَاللَّهُ تَعَالَى خَالِقٌ لِأَفْعَالِ الْعِبَادِ مِنَ  
الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ وَالْعِصْيَانِ وَ هِيَ كُلُّهَا بِإِرَادَتِهِ وَمَشِيئَتِهِ  
وَحُكْمِهِ وَقَضِيَّتِهِ وَتَقْدِيرِهِ. وَلِلْعِبَادِ أَفْعَالٌ اخْتِيَارِيَّةٌ يُثَابُونَ بِهَا  
وَيُعَاقَبُونَ عَلَيْهَا. وَالْحَسَنُ مِنْهَا بِرِضَائِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْقَبِيحُ مِنْهَا لَيْسَ  
بِرِضَائِهِ. وَالْإِسْتِطَاعَةُ مَعَ الْفِعْلِ وَ هِيَ حَقِيقَةُ الْقُدْرَةِ الَّتِي يَكُونُ  
بِهَا الْفِعْلُ وَ يَقَعُ هَذَا الْإِسْمُ عَلَى سَلَامَةِ الْأَسْبَابِ وَالْأَلَاتِ  
وَالْجَوَارِحِ. وَصِحَّةُ التَّكْلِيفِ تَعْتَمِدُ عَلَى هَذِهِ الْإِسْتِطَاعَةِ.

ترجمہ اللہ تعالیٰ کا دیدار عقلاً جائز و ممکن ہے اور نقلاً واجب و ثابت ہے۔ اور بلاشبہ آخرت  
میں اللہ تعالیٰ کو ایمانداروں کا دیکھنا ثابت ہونے کے متعلق دلیل سمعی وارد ہے۔ تو اللہ  
تعالیٰ دکھائی دے گا آخرت کے گھر میں، دریاں حالیکہ نہ وہ مکاں ہونے کے ساتھ  
متصف ہے اور نہ سامنے کی جہت میں ہونے کے ساتھ یا شعاع کے اتصال کے ساتھ  
متصف ہے نہ رائی (دیکھنے والے) اور اللہ تعالیٰ کے درمیان مسافت کا ثبوت ہے (۱)  
اور اللہ تعالیٰ بندوں کے افعال کفر، ایمان، اطاعت اور معصیت کا پیدا کرنے والا ہے۔  
اور بندوں کے کام اللہ تعالیٰ کے ارادہ اور مشیت کے سبب موجود ہیں اور اس کے حکم، اس  
کی قضا اور اس کی تقدیر سے ہوتے ہیں۔ اور بندوں کے کچھ اختیاری افعال ہیں (اگر

اچھے کام کریں گے) ان پر ثواب دیا جائے گا، اگر وہ برے کام کریں گے ان پر انہیں سزا دی جائے گی۔ اور بندوں کے اچھے افعال اللہ تعالیٰ کی رضا سے صادر ہیں اور برے اعمال اللہ کی رضا سے نہیں ہیں۔ اور استطاعت فعل کے ساتھ ہے۔ اور وہ حقیقت، قدرت ہے جس کے ذریعہ فعل کا وجود ہوتا ہے اور یہ لفظ استطاعت بولا جاتا ہے اسباب اور آلات اور اعضاء ظاہری کی سلامتی پر بھی اور تکلیف کا صحیح ہونا اسی استطاعت پر موقوف ہے۔ (2)

(1) یعنی اللہ تعالیٰ کا دیدار کیا جائے گا نہ کسی مکان میں اور نہ کسی جہت پر سامنے سے نہ شعاع کے ملنے سے اور نہ ثبوت دوری سے کہ اللہ تعالیٰ اور دیکھنے والے کے درمیان زیادہ نزدیکی نہ ہو۔ ان شرائط اربعہ کا باری تعالیٰ میں پایا جانا محال ہے، کیونکہ یہ شرطیں جسم سے خاص ہیں اور اللہ تعالیٰ جسمیت سے پاک ہیں۔ غیر محسوس اور غیر حاضر کے دیکھنے کو جو ہماری نظروں سے غائب ہے اس چیز کے دیکھنے پر قیاس کرنا لغو ہے جو ہمارے ہاں حاضر ہے۔ لہذا حق تعالیٰ کا دیدار ان شرطوں کے بغیر ہوگا۔ ایک اللہ تعالیٰ کی ذات ہوگی اور دوسرا بندہ مؤمن جو اس کے دیدار سے مشرف ہوگا۔

امام ابوالبرکات عبداللہ نسفی فرماتے ہیں:

فَقَرَى لَا فِي مَكَانٍ وَلَا فِي جِهَةٍ وَلَا اتَّصَالَ شُعَاعٍ وَلَا ثُبُوتٍ مَسَافَةٍ بَيْنَ الرَّأْيِ وَتَعَالَى وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَمَارَاتِ (لَهْجَةِ الْعُقَايِدِ: ص) ۱۶

(2) استطاعت کے دو معنی ہیں ایک قدرت و طاقت کا فعل کے ساتھ ملا ہوا ہونا،

دوسرا معنی اسباب کی سلامتی جو فعل سے قبل ہو۔ اور یہاں استطاعت سے مراد اسباب و آلات کی سلامتی ہے نہ کہ استطاعت بالمعنی اول پر۔ جب بندہ کسی کام کا ارادہ کرتا ہے تو حق تعالیٰ اس میں قدرت پیدا فرماتا ہے اور یہ فعل سے قبل ہے۔

وَلَا يُكَلِّفُ الْعَبْدُ بِمَا لَيْسَ فِي وَسْعِهِ - وَمَا يُوجَدُ مِنَ الْإِلْمِ فِي الْمَضْرُوعِ  
عَقِيبَ ضَرْبِ إِنْسَانٍ وَمِنَ الْإِنْكَسَارِ فِي الزُّجَاجِ عَقِيبَ كَسْرِ إِنْسَانٍ  
وَمَا أَشَبَّهُهُ كُلُّ ذَلِكَ مَخْلُوقُ اللَّهِ تَعَالَى لَاصْنَعَ لِلْعَبْدِ فِي تَخْلِيْقِهِ  
وَالْمَقْتُولِ مَيِّتٌ بِأَجَلِهِ - وَالْمَوْتُ قَائِمٌ بِالْمَيِّتِ مَخْلُوقُ اللَّهِ تَعَالَى -  
وَالْأَجَلُ وَاحِدٌ - وَالْحَرَامُ رِزْقٌ وَكُلُّ يَسْتَوْفِي رِزْقَ نَفْسِهِ حَلَالًا  
أَوْ حَرَامًا وَلَا يُتَصَوَّرُ أَنْ لَا يَأْكُلَ رِزْقَهُ أَوْ يَأْكُلَ غَيْرَهُ رِزْقَهُ - وَاللَّهُ  
يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ - وَمَا هُوَ أَصْلَحُ لِلْعَبْدِ فَلَيْسَ ذَلِكَ  
بِوَاجِبٍ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى

ترجمہ: وز بندہ ایسے فعل کا مکلف نہیں بنایا جاتا جو اس کے بس میں نہ ہو۔ (1) اور جو  
الم (درد) شخص مضروب میں کسی انسان کے مارنے کے نتیجہ میں ہو اور شکتگی شیشے میں کسی  
انسان کے اس کو توڑنے کے نتیجہ میں پائی جاتی ہے اور جو چیزیں اس کے مشابہ ہیں (جیسے  
موت کا کسی کے قتل کرنے کی وجہ سے واقع ہونا) یہ سب چیزیں اللہ کی مخلوق ہیں۔ کسی کی  
تخلیق میں بندہ کو کوئی دخل نہیں۔ (2) اور مقتول کی موت اپنی موت کے مقرر وقت پر  
ہوتی ہے۔ (3) اور موت میت کے ساتھ قائم ہے۔ (4) اللہ کی مخلوق ہے بندہ کا اس میں  
کوئی دخل نہیں اور موت ایک ہی ہے۔ (5) اور حرام رزق ہے اور ہر شخص اپنا رزق پورا  
پورا لے کر رہے گا حلال ہو یا حرام۔ اور یہ ممکن نہیں ہے کہ کوئی انسان اپنا رزق نہ کھائے یا  
اس کے رزق کو کوئی دوسرا کھائے۔ اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جس کو  
چاہتا ہے راہ راست پر لگا دیتا ہے۔ اور جو بندے کے حق میں زیادہ بہتر اور نفع ہو وہ اللہ  
تعالیٰ پر (اس بندے کو دینا) واجب نہیں۔

يُؤَيِّدُ وَ بَيِّنُهُ

(1) یعنی بندہ کو ایسے کام کرنے کی تکلیف نہیں دی جاتی جو اس کے بس میں نہ ہو۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

{لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا.} (البقرة: 286)

اللہ تعالیٰ کسی شخص کو تکلیف نہیں دیتا مگر جو اس کی طاقت کے موافق ہو۔

(2) اس بحث کا حاصل یہ ہے کہ بندہ کے کسی فعل اختیاری کا اپنے فاعل کے لئے کوئی دوسرا فعل پیدا کرنا تو لید کہلاتا ہے اور جو افعال بندہ سے براہ راست بلکہ بندہ کا کسی فعل اختیاری کا اثر و نتیجہ ہوتے ہیں وہ سب اللہ کی مخلوق ہیں۔ بندہ کو اس کے پیدا کرنے میں کوئی اختیار نہیں جیسا کہ ترجمہ میں وضاحت کر دی گئی ہے۔

(3) ایسا نہیں جیسا معتزلہ نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی اجل (مدت) کا خاتمہ کر دیا ہے۔ اہل سنت و جماعت کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے علم کے مطابق بندوں کے اجل کا فیصلہ کر دیا ہے اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔ سورہ (الاعراف ۷۳: ۷۷) میں ہے:

{وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ}

ہر قوم کے لئے موت کا ایک وقت مقرر ہے پھر جب آپہنچا ان کا وعدہ تو نہ دیر کریں گے ایک گھڑی اور نہ جلدی۔

(4) یعنی موت کا میت کے ساتھ قائم ہونا اس کی وجودی ہونے کی دلیل ہے کیونکہ امر و وجودی کسی محل کے ساتھ قائم ہوتا ہے اور موت کی وجودی ہونے کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

{... خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ...} (2: 64) الملک

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے موت اور حیات کو پیدا کیا ہے۔

(5) موت ایک ہی ہے دو موتیں نہیں ہیں جیسا کہ فلاسفہ اور بعض معتزلہ کہتے ہیں۔ اسی لیے مصنف نے ان کا رد کرتے ہوئے وَالْأَجَلَ وَاَحْذَرُ فرمایا۔

{ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى } (البقرة: 56)

ترجمہ: جہنم میں وہ موت کا مزہ نہ چکھیں گے (اس) پہلی موت کے سوا۔

وَعَذَابُ الْقَبْرِ لِلْكَافِرِينَ وَلِبَعْضِ عَصَاةِ الْمُؤْمِنِينَ وَ تَنْعِيمُ أَهْلِ  
الطَّاعَةِ فِي الْقَبْرِ بِمَا يَعْلَمُهُ اللَّهُ تَعَالَى وَيُرِيدُهُ وَسَوَالُ مُنْكَرٍ وَنَكِرٍ  
ثَابِتٌ بِالْأَدَلَالِ السَّمْعِيَّةِ وَالْبَعْثُ حَقٌّ وَالْوَزْنُ حَقٌّ وَالْكِتَابُ حَقٌّ  
وَالسُّوَالُ حَقٌّ وَالْحَوْضُ حَقٌّ وَالصِّرَاطُ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ  
وَهُمَا مَخْلُوقَتَانِ مَوْجُودَتَانِ بَاقِيَتَانِ لَا تَفْنِيَانِ وَلَا يَفْنَى  
أَهْلُهُمَا وَالْكَبِيرَةُ لَا تُخْرِجُ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ مِنَ الْإِيمَانِ وَلَا تُدْخِلُهُ فِي  
الْكُفْرِ وَاللَّهُ تَعَالَى لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ  
مِنَ الصَّغَائِرِ وَالْكَبَائِرِ وَ يَجُوزُ الْعِقَابُ عَلَى الصَّغِيرَةِ وَالْعَفْوُ  
الْكَبِيرَةِ إِذَا لَمْ تَكُنْ عَنْ اسْتِحْلَالٍ وَالْإِسْتِحْلَالُ كُفْرٌ وَالشَّفَاعَةُ  
ثَابِتَةٌ لِلرُّسُلِ (۲) وَالْأَخْيَارِ فِي حَقِّ أَهْلِ الْكَبَائِرِ۔

ترجمہ: وز کافروں اور بعض گنہگار ایمانداروں کو قبر میں عذاب ہونا اور اہل طاعت کو وہ  
نعیم دیا جانا جسے اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور جو اللہ تعالیٰ دینا چاہے گا، اور منکر و نکیر کا سوال  
کرنا دلائل سمعیہ سے ثابت ہے۔ اور قبروں سے زندہ اٹھنا حق و ثابت ہے۔ اور وزن  
اعمال حق ہے۔ اور نامہ اعمال حق ہے۔ سوال حق ہے۔ حوض برحق ہے۔ پل صراط برحق  
ہے۔ جنت حق ہے۔ اور دوزخ حق ہے۔ اور وہ دونوں اس وقت پیدا کی جا چکی ہیں،  
دونوں موجود ہیں اور دونوں باقی رہیں گی، نہ وہ فنا ہوں گی اور نہ ان میں رہنے والے فنا  
ہوں گے اور کبیرہ گناہ بندہ مومن کو ایمان سے خارج نہیں کرتا (تصدیق کے باقی رہنے  
کی وجہ سے) اور نہ کبیرہ گناہ بندہ مومن کو کفر میں داخل کرتا ہے۔ (شرک و کفر کے سوا

کسی بھی گناہ کبیرہ سے کافر نہیں ہوتا) اور اللہ تعالیٰ جس کے لئے چاہے گا شرک (1) کے علاوہ گناہ معاف کر دے گا خواہ صغائر ہوں خواہ کبائر۔ اور صغیرہ گناہ پر سزا کا ہونا ممکن و جائز ہے اور کبیرہ گناہ سے درگزر کرنا بھی جائز و ممکن ہے۔ اس وقت جبکہ وہ ان کو حلال نہ سمجھے اور گناہ کو حلال سمجھنا کفر ہے۔ اور اہل کبائر کے لئے رسولوں اور نیک بندوں کی شفاعت (حدیث مشہورہ) سے ثابت ہے۔

(1) شرک کی تعریف بیان کرتے ہوئے علامہ سعد الدین تفتازانی فرماتے ہیں:

الْإِشْرَاقُ هُوَ اثْبَاتُ الشَّرِيكِ فِي الْإِلَوهِيَّةِ بِمَعْنَى وَجُوبِ الْوُجُودِ كَمَا لِلْمَجُوسِ أَوْ  
إِسْتِحْقَاقِ الْعِبَادَةِ كَمَا لِعِبْدَةِ الْأَصْنَامِ شرح عقائد النسفی ۷۷:

شرک کا معنی الوہیت میں واجب الوجود ہونے کے معنی میں شریک (برابر) ماننا جیسا کہ فرقہ مجوس کا شرک ہے یا مستحق عبادت ہونے کے معنی میں شریک ماننا جیسا کہ بت پرستوں کا شرک ہے۔

(2) بعض نسخوں میں یہ عبارت بھی ہے، بِالْمُسْتَفِيزِ الْأَخْيَارِ (نبراس ۳۷۳)

بہر حال شفاعت حق ہے کہ قیامت کے دن فرشتے، نیک بندے اور شہید شفاعت کریں گے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ، الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْعُلَمَاءُ ثُمَّ الشُّهَدَاءُ -

سنن ابن ماجہ کتاب الزہد: ۴۳۱۳

ترجمہ قیامت کے دن تین جماعتیں شفاعت کریں گی۔ انبیاء کرام، پھر علماء پھر شہداء۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

الصَّيَامُ وَالْفَزَانُ يَشْفَعَانِ لِلْعَبْدِ....

مشکوۃ کتاب الصوم ، الفصل الثالث ۱۹۶۳

ترجمہ روزہ اور قرآن دو نوں بندے کی شفاعت کریں گے۔



وَأَهْلُ الْكِبَائِرِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَخْلُدُونَ فِي النَّارِ وَإِنْ مَاتُوا مِنْ غَيْرِ  
 تَوْبَةٍ وَالْإِيمَانُ هُوَ التَّصَدِيقُ بِمَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ عِنْدَ اللَّهِ  
 وَالْإِقْرَارُ بِهِ فَأَمَّا الْأَعْمَالُ فَهِيَ تَتَزَايَدُ فِي نَفْسِهَا وَالْإِيمَانُ لَا يَزِيدُ  
 لَا يَنْقُصُ وَالْإِيمَانُ وَالْإِسْلَامُ وَاحِدٌ وَإِذَا وَجَدَ مِنَ الْعَبْدِ التَّصَدِيقُ  
 وَالْإِقْرَارُ صَحَّ لَهُ أَنْ يَقُولَ أَنَا مُؤْمِنٌ حَقًّا وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ أَنَا  
 إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَالسَّعِيدُ قَدْ يَشْقَى وَالشَّقِيُّ قَدْ يَسْعُدُ وَالتَّغْيِيرُ يَكُونُ  
 عَلَى السَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ دُونَ الْإِسْعَادِ وَالْإِشْقَائِ وَهُمَا مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ  
 تَعَالَى فَلَا تَغْيِيرَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَلَا عَلَى صِفَاتِهِ۔

ترجمہ: ذر کبیرہ گناہ کرنے والے ایماندار ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہیں گے۔ (اگرچہ وہ  
 توبہ کئے بغیر مرجائیں) اور ایمان تصدیق (دل سے ماننے) کا نام ہے۔ ان باتوں کو جو  
 آپ ﷺ اللہ کے پاس سے لائے ہیں اور زبان سے ان کا اقرار کرنا ہے (1) تو اعمال  
 جو ہیں ان میں کمی بیشی ہوتی ہے (2) اور ایمان نہ بڑھتا ہے اور نہ گھٹتا ہے۔ (3) اور  
 ایمان اور اسلام دونوں ایک ہیں کیونکہ اسلام بمعنی احکام کا قبول کرنا اور ان کو مان لینا  
 ہے۔ اور یہی تصدیق ایمان کی حقیقت ہے اور جب بندہ سے تصدیق اور اقرار پایا جائے  
 تو اس کے لئے یہ کہنا صحیح ہے کہ میں یقینی طور پر ایماندار ہوں اور یہ کہنا مناسب نہیں کہ  
 میں اِنْ شَاءَ مَوْلَايُکُ ہوں (4) اور نیک بخت کبھی بد بخت ہو جاتا ہے (مرتد ہونے کی  
 وجہ سے) اور بد بخت نیک بخت ہو جاتا ہے (کفر کے بعد ایمان لانے سے) اور یہ تبدیلی  
 سعادت اور شقاوت میں ہے نہ اسعاد اور اشتقاء میں کیونکہ یہ دونوں اللہ کی صفتیں ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ کی ذات میں تغیر و تبدل ہوتا ہے اور نہ اس کی صفاتوں میں۔

(1) ایک نسخہ میں بِمَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ لَكُمْ مَذْكُورٌ ہے۔ (نبراس: ۳۹۱)

اور بعض نسخوں میں صرف بِمَا جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ آیا ہے۔ جن باتوں پر ایمان لانا ضروری ہے ان کا ذکر قرآن میں یوں کیا گیا ہے:

{... وَلِكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّنَ ج

{... (البقرہ ۱۷۷: ۲)

اور حضرت جبریل امین علیہ السلام نے حقیقت ایمان کے بارے میں دریافت کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

حقیقت ایمان اور ایمانیات کو بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: (مشکوٰۃ کتاب الایمان: ۱)

أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ۔

امام ابو جعفر احمد طحاوی فرماتے ہیں:

وَالْإِيمَانُ هُوَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ

وَالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ وَحُلُومِهِ وَمُرِّهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى (عقیدۃ الطحاویہ)

(2) ایمان عمل و مالک چیزیں ہیں اس لئے اعمال میں کمی بیشی ہوتی ہے مگر ایمان میں زیادتی اور کمی

نہیں ہوتی۔ کیونکہ اعمال ایمان میں داخل نہیں:

{ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ }

اس آیت شریفہ میں اعمال کا عطف اعمال پر ہوا ہے اور یہ یقین عمل ہے کہ مَعْطُوف مَعْطُوف عَلَيْهِ میں داخل نہیں ہوتا۔

(3) اللہ تعالیٰ اہل ایمان کے حق میں فرماتا ہے:

{أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَا يَتَّخِذُونَ الْآيَاتِ الْكُذْبَىٰ (۸: ۴)}

نیز فرمایا:

{... أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ (۵۸: ۲)}

(4) سعادت اور شقاوت بندے کے حالات ہیں جن میں تبدیلی ہوتی ہے۔ اس عبادت اللہ تعالیٰ کی صفیں ہیں ان میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔

وَفِي إِرْسَالِ الرُّسُلِ حِكْمَةٌ وَقَدْ أَرْسَلَ اللَّهُ تَعَالَى رُسُلًا مِّنَ الْبَشَرِ الْبَشَرِ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَمُبَيِّنِينَ لِلنَّاسِ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَيَّدَهُم بِالْمُعْجَزَاتِ الْفَاعِلَاتِ لِلْعَادَاتِ وَأَوَّلُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ﷺ وَآخِرُهُمْ سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ ﷺ

قَدْ رُوِيَ بَيَانُ عَدَدِهِمْ فِي بَعْضِ الْأَحَادِيثِ وَالْأُولَى أَنْ لَا يَقْتَصِرَ عَدَدٌ فِي التَّسْمِيَةِ فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى {... مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ} وَلَا يُؤْمِنُ فِي ذِكْرِ الْعَدَدِ أَنْ يَذْخُرَ فِيهِمْ مَنْ لَيْسَ مِنْهُمْ أَوْ يَخْرُجَ مِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِيهِمْ وَكُلُّهُمْ كَانُوا مُخْبِرِينَ مُبَلِّغِينَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى صَادِقِينَ نَاصِحِينَ لِلْخَلْقِ وَأَفْصَحَ الْأَنْبِيَاءِ مُحَمَّدٌ ﷺ.

ترجمہ اور رسولوں کے بھیجنے میں حکمت اور مصلحت ہے (1) اور بے شک اللہ تعالیٰ نے انسانوں میں سے رسول ان کی طرف بھیجے ہیں۔ ایمان و اطاعت والوں کو جنت اور ثواب کی بشارت سنانے کے لئے اور کفر و معصیت والوں کو جہنم اور عذاب سے ڈرانے کے لئے۔ اور لوگوں سے وہ بیان کرنے والے تھے دین و دنیا کی ایسی باتیں جن کی ضرورت تھی اور خارق عادات و معجزات سے ان انبیاء کی تائید فرمائی۔ اور سب سے پہلے نبی حضرت آدم علیہ السلام اور آخری نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اور بعض احادیث میں انبیاء کی

تعداد مروی ہے۔ اور بہتر یہ ہے کہ بیان میں کسی عدد پر اکتفا نہ کیا جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا ہے کہ بعض انبیاء کو ہم نے آپ ﷺ سے بیان کیا اور بعض کو ہم نے نہیں بیان کیا۔ اور عدد ذکر کرنے میں امن نہیں ہو سکتا۔ ان میں وہ داخل ہو جائے گا جو انبیاء میں سے نہیں ہے۔ اور اگر واقعی تعداد زندہ کی گئی وہ خارج ہو جائے گا جو انبیاء میں سے ہو۔ اور سارے انبیاء اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر دینے والے پیغام پہنچانے والے سچے تھے۔ مخلوق کے خیر خواہ تھے اور تمام انبیاء سے افضل حضرت محمد ﷺ ہیں۔

(1) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَ مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ (بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ 15:17)

(2) تکمیل الایمان میں اس کے بعد یہ عبارت بھی ہے: مَعْصُومِينَ غَيْرُ مَعْزُومٍ (15:17) سے پاک تھے اور اپنے منصب نبوت میں کبھی معزول نہیں ہوئے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ جن کو مرتبہ نبوت و رسالت عطا فرماتا ہے وہ ان سے واپس نہیں لیتا۔

(3) وَلَا يَوْمَنَ، اَمِنْ مِيسْتِ دُرْدُرِ عَدُوِّ مَعِينِ۔ کہ بیوں کی تعداد مقرر کر کے میں امن نہیں ہے

بلکہ خوف اور ڈر ہے کہ غیر نبی کو نبی شمار کر لیا جائے یا نبی کو غیر نبی مان لیا جائے کیونکہ نبیوں و رسولوں کی تعداد معین نہیں ہے۔

وَلَا يُعْرَفُ يَقِيْنًا عَدَدُهُمْ (حَدِيقَةُ نَدِيه)

ترجمہ کہ یقینی طور پر نبیوں کی تعداد بیان نہیں کی جاسکتی۔

اس لئے سب پر ایمان لانا ضروری ہے بغیر تعداد مقرر کئے۔

يُؤْمِنُ فِعْلٌ مَّجْهُوْلٌ مِّنَ الْاَنْبِيَاءِ (۴۴۸)

قرآن مجید میں صرف پچیس نبیوں اور رسولوں کا ذکر آیا ہے۔ جن کے اسمائے گرامی یہ ہیں۔ حضرت

آدم، حضرت ادریس، حضرت نوح، حضرت ہود، حضرت صالح، حضرت ابراہیم، حضرت اسماعیل،

حضرت اسحاق، حضرت لوط، حضرت یعقوب، حضرت یوسف، حضرت شعیب، حضرت موسیٰ، حضرت

ہارون، حضرت الیاس، حضرت زکریا، حضرت داؤد، حضرت سلیمان، حضرت ایوب، حضرت الیسع، حضرت یونس، حضرت ذوالکفل، حضرت یحییٰ، حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ علیہم السلام

السلام۔ (الاتقان، امام جلال الدین سیوطی ج ۲)

وَالْمَلٰٓئِكَةُ عِبَادُ اللّٰهِ تَعَالٰی الْعَامِلُونَ بِاَمْرِہٖ وَلَا يُوصَفُونَ بِذُكُوْرَةٍ وَّ اُنُوْثَةٍ وَّ اللّٰهُ تَعَالٰی کُتِبَ اَنْزَلَهَا عَلٰی اَنْبِیَآئِہٖ وَبَيَّنَ فِیْہَا اَمْرَہٗ وَنَهٰیہٗ وَعَدَہٗ وَ وَعِیْدَہٗ وَالْمِعْرَاجُ لِرَسُوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰی فِی الْیَقْظَةِ بِشَخْصِ السَّمَآءِ ثُمَّ اِلٰی مَا شَآءَ اللّٰهُ تَعَالٰی مِنَ الْعُلٰی حَقٌّ وَکَرَامَاتُ الْاَوْلِیَآءِ فَتَظْہَرُ الْکَرَامَةُ عَلٰی طَرِیْقِ نَقْضِ الْعَادَةِ لِلْوَلِیِّ مِنْ قَطْعِ الْمَسَدِ الْبَعِیْدَةِ فِی الْمُدَّةِ الْقَلِیْلَةِ وَظُهُورِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَاللَّبَاسِ عِنْدَ الْحَاجَةِ وَالْمَشٰی عَلٰی الْمَآئِ وَالطَّیْرَانِ فِی الْهَوَآءِ وَکَلَامِ الْجَمَادِ (وَإِنْدِفَاعِ الْمُتَوَجِّہِ مِنَ الْبَلَاۗءِ وَکِفَاۗیَةِ الْمُہِمِّ عَنِ الْاَعْدَآءِ) اَوْ غَیْرِ ذٰلِکَ مِنَ الْاَشْیَآءِ وَیَکُوْنُ ذٰلِکَ مُعْجَزَةً لِلرَّسُوْلِ الَّذِی ظَہَرَتْ الْکَرَامَةُ لِوَاحِدٍ مِّنْ اُمَّتِہٖ لِاَنَّہٗ یَظْہَرُ بِہَا اَنَّهُ وَلِیٌّ وَّ لَنْ یَّکُوْنَ وَلِیٌّ اَنْ یَّکُوْنَ مُحَقًّا فِی دِیَانَتِہٖ، وَدِیَانَتُہٗ الْاِفْرَارُ بِرِسَالَةِ رَسُوْلِہٖ۔

**ترجمہ:** اور فرشتے اللہ تعالیٰ کے بندے اس کے حکم پر عمل کرنے والے ہیں اور وہ مرد یا عورت ہونے کے ساتھ متصف نہیں ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی کچھ کتابیں ہیں جو اس نے اپنے نبیوں پر نازل فرمائی ہیں اور ان میں اپنے امر و نہی اور وعدہ و وعید کو بیان فرمایا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حالت بیداری میں اپنے جسم پاک سمیت آسمان تک، پھر ان بلند

مقامات تک لے گیا جہاں اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ معراج کا ہونا حق و ثابت ہے۔ اور اولیاء کی کرامات حق ہیں (1) تو ولی کے لئے خلاف عادت طریقہ پر کرامت ظاہر ہوتی ہے۔ مثلاً قلیل مدت میں بعید مسافت طے کر لینا، اور ضرورت کے وقت کھانے اور پینے کی چیزوں کا ظاہر ہونا، پانی پر چلنا، فضا میں اڑنا، جمادات کا اور جانوروں کا کلام کرنا (پیش آنے والی مصیبت کا دور ہو جانا اور دشمنوں کی طرف سے نقصان پہنچ جانا) (2)

اور اس کے علاوہ اور چیزیں، اس ولی سے جو امت کے افراد میں سے ہے خوارق عادات کا ظہور اس رسول کا معجزہ ہوگا جس کی امت کے ایک فرد کے لئے یہ کرامت ظاہر ہوئی ہے اس لئے کہ اس کرامت سے یہ معلوم ہوگا کہ وہ شخص ولی ہے۔ اور کوئی شخص ولی نہیں ہو سکتا مگر یہ کہ وہ اپنی دیانت میں حق پر ہو اور اس کی دیانتداری زبان سے اپنے رسول کی رسالت کا اقرار کرنا ہے۔ (اس کے اوامر و نواہی میں اس کی اطاعت کرنے کے ساتھ) (1) کرامات اولیاء کا حق ہونا قرآن سے ثابت ہے۔ چنانچہ حضرت مریم عَلَیْہَا السَّلَامُ

کرامت کا ذکر سورہ آل عمران میں یوں کیا گیا ہے،

{... كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ لَا وَجَعَ مَهْنَدَهَا رِزْقًا

ال عمران

37:3

القرآن الحکیم

ترجمہ: جب زکریا عَلَیْہِ السَّلَامُ اس کی نماز پڑھنے کی جگہ جاتے اس کے پاس رزق پاتے۔

حضرت سلیمان عَلَیْہِ السَّلَامُ کے وزیر آصف بن برخیا کی کرامت کا ذکر بھی قرآن میں ہے کہ انہوں نے تخت بلقیس کو ایک پل میں لا کر پیش کر دیا۔ اسی طرح اصحاب کہف کی کرامت بیان کی گئی ہے۔

(2) بعض نسخوں میں عَلَی الْمَائِ وَالْهَوَائِ ہے اور وَالطَّيْرَانِ کے الفاظ نہیں ہیں۔

(3) توسین والی عبارت عقائد نسفی کے بعض نسخوں میں نہیں ہے۔

وَأَفْضَلُ الْبَشَرِ بَعْدَ نَبِيِّنَا أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ (ؓ) ثُمَّ عُمَرُ  
 الْفَارُوقُ (ؓ) ثُمَّ عُثْمَانُ ذُو النُّوْرِ (ؓ) ثُمَّ عَلِيٌّ (ؓ) وَخِلَافَتُهُمْ ثَابِتَةٌ  
 عَلَى هَلَاكْرِتَيْبٍ. وَالْخِلَافَةُ ثَلَاثُونَ سَنَةً ثُمَّ بَعْدَهَا مُلْكُ  
 وَإِمَارَةُ الْمُسْلِمُونَ لِأَبْدَلِهِمْ مِنْ إِمَامٍ يَقُومُ بِتَنْفِيزِ أَحْكَامِهِمْ، وَ  
 إِقَامَةِ حُدُودِهِمْ، وَ سَدِّ ثُغُورِهِمْ، وَتَجْهِيْزِ جُيُوشِهِمْ، وَآخِذِ  
 صَدَقَاتِهِمْ، وَفَهْرِ الْمُتَغَلَّبَةِ وَالْمُتَلَصِّصَةِ وَقُطَاعِ الطَّرِيقِ، وَإِقَامَةِ  
 الْجُمُعِ وَالْأَعْيَادِ، وَقَطْعِ الْمُنَازَعَاتِ الْوَاقِعَةِ بَيْنَ الْعِبَادِ، وَقَبُولِ  
 الشَّهَادَةِ الْقَائِمَةِ عَلَى الْحُقُوقِ، وَتَزْوِيجِ الصَّغَارِ الَّذِينَ لَا أَوْلِيَاءَ  
 وَقِسْمَةِ الْغَنَائِمِ -

ترجمہ: ہمارے نبی کے بعد تمام انسانوں سے افضل حضرت ابوبکر صدیق (1) پھر عمر  
 فاروق، پھر عثمان ذوالنورین پھر علی المرتضیٰ (ؓ) ہیں اور ان کی خلافت (اقامت دین کے  
 سلسلہ میں) اسی ترتیب پر ہے۔ اور خلافت تیس سال تک رہی ہے۔ اس کے بعد سلطنت  
 اور امارت ہے۔ (2) اور مسلمانوں کے لئے کوئی امام ہونا ضروری ہے جو ان پر احکام  
 شریعت نافذ کرے، ان پر حدود قائم کرے، ان کی سرحدوں کی حفاظت کرے، ان کا  
 لشکر تیار کرے، ان سے صدقات وصول کرے، ظالموں اور غاصبوں اور چوروں اور



ڈاکوؤں کو مغلوب کرے، جمعہ وعیدین کی نمازوں کا انتظام کرے، لوگوں کے درمیان واقع ہونے والے جھگڑوں کا خاتمہ کرے، حقوق پر قائم کی جانے والی شہادتیں قبول کرے، ان نابالغ لڑکوں اور لڑکیوں کی شادی کرے جن کا کوئی ولی نہیں، اموال غنیمت تقسیم کرے اور ان کے علاوہ سارے کام انجام دے۔

(1) لندن کے مطبوعہ نسخہ میں بَعْدَ نَبِيِّنَا كِي، بجائے بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقِ۔

یعنی تمام نبیوں کے بعد سب سے افضل حضرت ابو بکر صدیق ہیں، اور یہی زیادہ درست معلوم ہوتا ہے

(2) عَنْ سَفِينَةَ مَرْفُوعًا خَلِيفَةُ ثَلَاثُونَ عَامًا ثُمَّ يَكُونُ بَعْدَ ذَلِكَ الْمَلِكُ وَ فِي رِ الْخِلَافَةِ بَعْدِي ثَلَاثُونَ سَنَةً ثُمَّ يَكُونُ مُلْكًا عَصُوصًا۔

۵۰۴

النبراس :

قریش ہونا اس لئے شرط ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: الْأَيْمَةُ مِنَ الْقُرَيْشِ کہ امام قریشی ہونا چاہئے۔ اور یہ حدیث اگرچہ خبر احاد ہے لیکن جبکہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے انصار کے مقابلہ میں حجت بنا کر روایت کی اور اس کے بعد پھر کسی نے ان کا انکار نہ کیا تو گویا مجمع علیہم متفق علیہ ہو گئی۔

لیکن خوارج اور بعض معتزلہ کے نزدیک امام کا قریشی ہونا کچھ ضروری نہیں بلکہ جو مسلمان اس کی قابلیت رکھتا ہو وہ امام ہو سکتا ہے۔ اور امام کا قریشی ہونا شاید حضرت نے اس لئے مقرر کیا ہو کہ امام بنانے سے غرض انتظام ہے اور لوگوں کی عادت یوں ہے کہ وہ سردار کے بعد اس کے ہم قوم کو مانتے ہیں غیر کا انکار کر بیٹھتے ہیں، اور سردار سب کے نبی ﷺ ہیں اور آپ ﷺ قریش تھے اس لئے آپ ﷺ نے یہ فرمایا۔ وَاللَّهُ أَعْلَمُ عَقَائِدِ اسَلامِ

صاحب نبراس نے کہا ہے کہ اس حدیث کو خبر واحد کہنا قلت تتبع احادیث کی وجہ سے ہے جیسا کہ متکلمین کی عادت ہے۔ بلکہ یہ حدیث متواتر ہے اور چالیس صحابہ سے مروی ہے۔ (النبراس: ۵۲۵)

اور حدیث سے مراد الْأَيْمَةُ مِنَ الْقُرَيْشِ۔

(3) الْأَمْتَعَلْبَةِ أَيِ الْغَالِبِينَ بِلَاحِقٍ مِنَ الظُّلْمَةِ وَالْغَاصِبِينَ۔ وَالْمُتَلَصِّصَةِ أَيِ السَّارِقِينَ

المُبَالِغِينَ فِي السَّرِقَةِ۔ (النبراس: ۵۱۳)

الصَّغَارُ جَمْعُ صَغِيرٍ كَالْكِرَامِ جَمْعُ كَرِيمٍ وَالصَّغَائِرُ جَمْعُ صَغِيرَةٍ كَالْغَنَائِمِ جَمْعُ  
حاشیہ نبراس: ۵۱۳

ثُمَّ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْإِمَامُ ظَاهِرًا لَامْخَفِيًّا وَلَا مُنْتَظَرًا خُرُوجَهُ  
يَكُونُ مِنْ قُرَيْشٍ وَلَا يَجُوزُ مِنْ غَيْرِهِمْ وَلَا يَخْتَصُّ بِنَبِيِّ هَاشِمٍ وَ  
عَلَيْهِ السلام وَلَا يَشْتَرِطُ فِي الْإِمَامِ أَنْ يَكُونَ مَعْصُومًا، وَلَا أَنْ يَكُونَ  
أَفْضَلَ مِنْ أَهْلِ زَمَانِهِ، وَ يَشْتَرِطُ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَهْلِ الْوِلَايَةِ الْمُطَهَّرَةِ  
الْكَامِلَةِ، سَائِسًا قَادِرًا عَلَى تَنْفِيزِ الْأَحْكَامِ وَحِفْظِ حُدُودِ دَارِ  
الْإِسْلَامِ، وَ إِنْصَافِ الْمَظْلُومِ مِنَ الظَّالِمِ، وَ لَا يَنْعَزِلُ الْإِمَامُ  
بِالْفُسْقِ وَالْجَوْرِ۔

ترجمہ پھر امام (۱) کو ظاہر ہونا چاہئے (تا آنکہ لوگ) اس کی طرف رجوع کر سکیں اور  
روپوش نہ ہو، اور نہ اس کے ظہور کا انتظار کیا جانے والا ہو، اور امام قریش سے ہونا  
چاہیے (۲) غیر قریش سے جائز نہیں ہے۔ (۳) اور بنی ہاشم اور اولاد علی کے ساتھ مخصوص  
نہیں، اور امامت میں اس کا معصوم ہونا شرط نہیں ہے۔ اور یہ بھی شرط نہیں ہے کہ امام  
اپنے زمانے کے تمام لوگوں سے افضل ہو۔ اور امام کے لیے یہ شرط ہے کہ ولایت مطلقہ  
کاملہ کا اہل ہو (یعنی مسلمان، مرد، آزاد، عاقل اور بالغ ہو) مسلمانوں کے کام انجام  
دینے پر قابو کرنے والا ہو، احکام نافذ کرنے اور دارالسلام کی سرحدوں کی حفاظت کرنے،  
اور مظلوم کو ظالم سے انصاف دلانے پر قادر ہو۔ امام کو فسق اور ظلم کی وجہ سے معزول نہیں  
کیا جائے گا۔ (۴)

(1) امام کی تعریف: امام کے لئے سب اہل زمانہ سے اچھا ہونا یا ہاشمی یا علوی ہونا یا معصوم ہونا شرط نہیں۔ اپنے اہل زمانہ سے اچھا ہونا اس لئے شرط نہیں کہ اول تو کسی کا سب اہل زمانہ سے اچھا ہونا یقینی ہو، ملنا مشکل بلکہ محال ہے۔ دوسرے امامت ایک مسلمان کی خدمت ہے۔ بسا اوقات کم رتبہ کا آدمی اعلیٰ رتبہ کے آدمی سے اس خدمت کو اچھی طرح ادا کر سکتا ہے۔ ہاشمی یا علوی اس لئے شرط نہیں کہ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہ قطعی امام تھے حالانکہ یہ نہ ہاشمی تھے نہ علوی بلکہ قریش تھے۔ ہاں اگر ہاشمی یا اولاد فاطمہ کو امام بنایا جائے تو اولیٰ ہے۔ معصوم ہونا اس لئے شرط نہیں کہ شرط ہونے کے لئے کوئی دلیل قطعی چاہیے اور اس کے لئے کوئی دلیل نہیں۔ (عقائد السلام)

(2) وَ أَنَّ الصَّحِيحَ فِي النِّسْبَةِ قَرَشِيٌّ (بِقَبُولِ النَّسَبِ ۵۲۵)  
فِي غِيَاثِ اللُّغَاتِ قُرَشِيٌّ وَ قُرَشِيٌّ مَعْنَى مَعْنُوبٌ بِطَرَفِ قُرَيْشٍ كَمَا نَمَّ قَبِيلُهُ سَتَ  
مَعْرُوفٌ وَ پِدْرَآنِ قَبِيلُهُ نَضْرَ بَنِ كَنَانَةَ اسْتَ اَزْ اَجْدَادِ بَشِيرٍ مَاصِلِ الْاَبْنَاءِ قُرَشِيٌّ وَ قُرَشِيٌّ دِرَاصِلِ تَصْغِيرِ قُرَشٍ سَتَ -  
(حاشیہ نمبر اس ۵۲۵)

(3) امام کا قریش ہونا اس لئے ضروری ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اَلْاِمَامَةُ بَيْنَ الْقُرَشِيِّينَ  
قریش سے ہوں۔

(4) فسق و فجور سے امام کو معزول نہ کرنا چاہیے اگر امام سے کوئی گناہ سرزد ہو جائے خواہ کبیرہ ہو یا صغیرہ یا کسی پر وہ ظلم کر بیٹھے۔ اس سبب سے مسلمانوں کو نہ چاہیے کہ اس امام کو برطرف کر دیں۔ ہاں اس کو حتی المقدور اس سے باز رکھیں، کیونکہ برطرف کرنے میں فتنہ عظیم ہے۔ اس لئے کہ وہ صاحب شوکت ہے۔ اس کی برطرفی میں بھی ایک جم غفیر ہوگا، مسلمانوں میں قتال و جدال واقع ہوگا۔ دوسرے جب امام کے لئے معصوم ہونا شرط نہیں تو گناہ کے سبب سے اس کا معزول کرنا محض بیجا ہے۔ اسی سبب سے سلف خلفاء راشدین کے بعد آئمہ کرام، فاسقین اور جابرین کی بھی اطاعت کرتے رہے اور ان کے ساتھ جمعہ اور اعیاد پڑھتے رہے اور ان پر چڑھائی کرنے کو برا سمجھتے تھے۔ لیکن امام شافعی رَحِمَهُ اللہ کے نزدیک فسق و فجور سے امام کو معزول کر دینا چاہیے اور اسی طرح ہر قاضی اور امیر کو برطرف کر دینا چاہیے کیونکہ ان کے نزدیک اصل یہ ہے کہ فاسق اہل ولایت نہیں پس جبکہ اس نے اپنے نفس کی

رعایت نہ کی تو اوروں کے حقوق کیا بجالائے گا اور امام ابوحنیفہ رَحِمَهُ اللہُ زَدِیکَ فُسق سے ولایت

باقی رہتی ہے۔ (عقائد الاسلام) وَخُرُوجُهُ مَفْعُولٌ لَمْ يُذَكِّرْ فَأَجَبُ اس (۵۱۵)

یعنی خُرُوجُ جُہاب فاعل ہے۔

وَتَجُوزُ الصَّلَاةُ خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ وَ يُصَلِّي عَلَى كُلِّ بَرٍّ وَ  
يُكْفَرُ (۱) عَنْ ذِكْرِ الصَّحَابَةِ إِلَّا بِخَيْرٍ وَنَشْهَدُ بِالْجَنَّةِ لِلْعَشْرِ  
الْمُبَشِّرَةِ الَّذِينَ بَشَّرَهُمُ النَّبِيُّ بِالْجَنَّةِ. وَنَرَى الْمَسْحَ عَلَى الْخَفَيْنِ فِي  
السَّفَرِ وَالْحَضَرِ وَلَا نُحَرِّمُ نَبِيذَ التَّمْرِ وَلَا يَبْلُغُ وَلِيٌّ دَرَجَةَ الْأَنْبِيَاءِ  
يَصِلُ الْعَبْدُ إِلَى حَيْثُ يَسْقُطُ عَنْهُ الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ، وَالنُّصُوصُ تُخَذُ  
عَلَى ظَوَاهِرِهَا وَالْعُدُولُ عَنْهَا إِلَى مَعَانٍ يَدَّعِيهَا أَهْلُ الْبَاطِنِ  
وَكَفَرٌ، وَرَدُّ النُّصُوصِ كُفْرٌ، وَاسْتِحْلَالُ الْمَعْصِيَةِ كُفْرٌ وَالِاسْتِثْنَاءُ  
بِهَا كُفْرٌ. وَالِاسْتِثْنَاءُ عَلَى الشَّرِيعَةِ كُفْرٌ وَالْيَأْسُ مِنَ اللَّهِ كُفْرٌ وَالْأَسْ  
مَنِ اللَّهِ كُفْرٌ وَتَصْدِيقُ الْكَاهِنِ بِمَا يُخْبِرُهُ عَنِ الْغَيْبِ كُفْرٌ، وَالْمَعْدُو  
لَيْسَ بِشَيْءٍ وَ فِي دُعَائِ الْأَحْيَاءِ لِلْأَمْوَاتِ وَصَدَقْتِهِمْ عَنْهُمْ نَفْعٌ لَمْ

ترجمہ: اوز ہر نیک و بد کے پیچھے نماز جائز ہے اور ہر نیک و بد کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ اور خیر کے علاوہ کسی طریقہ پر صحابہ کے ذکر کو زبان سے روکا جائے گا۔ اور ہم ان دس کے لئے جنت کی گواہی دیتے ہیں جن کو نبی ﷺ نے بشارت دی۔ (۲) اور ہم سفر اور حضر میں موزوں پر مسح کو جائز سمجھتے ہیں۔ اور ہم نبیذ کو حرام نہیں سمجھتے۔ اور کوئی بھی ولی نبیوں کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتا (کیونکہ نبی معصوم ہوتے ہیں) اور کتاب و سنت کے نصوص

(آیات واحادیث) اپنے ظاہری معانی پر محمول کی جائیں گی اور ان ظاہری معانی کی طرف سے عدول کرنا (ہٹنا) جن کا اہل باطن دعویٰ کرتے ہیں، بے دینی اور کفر ہے۔ نصوص کا رد کرنا بھی کفر ہے۔ گناہ کو حلال جاننا بھی کفر ہے، ہلکا سمجھنا کفر ہے۔ شریعت کا مذاق اڑانا کفر ہے۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید ہونا کفر ہے۔ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بے خوف ہونا کفر ہے اور ایسی بات میں کاہن کی تصدیق کرنا جس کی وہ غیب کے بارے میں خبر دے کفر ہے۔ اور معدوم کوئی چیز نہیں۔ اور مردوں کے واسطے زندوں کی دعائیں اور مردوں کی طرف سے زندوں کے صدقات و خیرات کرنے میں مردوں کو نفع ہوتا ہے۔

(1) ایک نسخہ میں نُحْكفُ مذکور ہے۔ یعنی صحابہ کرام کا جب بھی ذکر کیا جائے تو بھلائی کے ساتھ ہو۔ کیونکہ حدیث میں ان کی تعریفیں کی گئی ہیں، ان کے فضائل و مناقب بیان ہوئے ہیں اور انہیں جنت کی بشارت دی گئی ہے۔ ان کی شان میں قرآن کریم میں آیا ہے:

{ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ }

البینہ

8:98

القرآن الحکیم

ترجمہ اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہوئے۔

(2) عشرہ مبشرہ سے مراد وہ دس صحابہ ہیں جنہیں جنت کی بشارت دی گئی ہے۔ ان کے اسماء گرامی یہ ہیں۔ حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان ذوالنورین، حضرت علی مرتضیٰ، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت سعید بن زید، اور حضرت ابوعبیدہ بن الجراح ؓ۔

راقم الحروف نے ان نفوس قدسیہ کے حالات اور مراتب صحابہ کرام کا ذکر شرح عقائد نسفی میں کر دیا ہے۔ یہاں زیادہ تفصیل کی گنجائش نہیں۔ ایک نسخہ میں یَجُوزُ الصَّلَوةُ ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ

وَاللَّهُ تَعَالَى يُجِيبُ الدَّعَوَاتِ وَ يَقْضِي الْحَاجَاتِ۔ وَمَا يُخْبِرُ بِهِ النَّبِيُّ  
مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ مِنْ خُرُوجِ الدَّجَالِ وَدَابَّةِ الْأَرْضِ وَ يَأْجُوجَ  
مَأْجُوجَ وَ نُزُولِ عِيسَى مِنَ السَّمَاءِ وَ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا  
فَهُوَ حَقٌّ وَ الْمُجْتَهِدُ قَدْ يُخْطِئُ وَقَدْ يُصِيبُ وَ رُسُلُ الْبَشَرِ أَفْضَلُ مِنْ  
رُسُلِ الْمَلَائِكَةِ وَ رُسُلُ الْمَلَائِكَةِ أَفْضَلُ مِنْ عَامَّةِ الْبَشَرِ وَ عَامَّةُ  
الْبَشَرِ أَفْضَلُ مِنْ عَامَّةِ الْمَلَائِكَةِ۔

(تَمَّ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ تَعَالَى وَ عَوْنِهِ)

ترجمہ: و خدا تعالیٰ دعائیں قبول کرتا ہے، اور حاجات (ضرورتیں) پوری فرماتا ہے (1)  
اور نبی ﷺ نے قیامت کی جو علامات بیان فرمائی ہیں برحق ہیں۔ (مثلاً) دجال اور  
دابة الارض، یا جوج اور ماجوج کا خروج، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے نزول اور  
آفتاب کا مغرب سے طلوع ہونا (2) اور (عقلیات و شریعات اصلیہ و فرعیہ میں) اجتہاد  
کرنے والا کبھی خطا (غلطی) کرتا ہے اور کبھی صواب (درستی) پر ہوتا ہے (3) اور  
انسانوں کے رسول فرشتوں کے رسولوں سے افضل ہیں۔ اور فرشتوں کے رسول عام  
انسانوں سے افضل ہیں۔ اور عام انسان (مسلمان) عام فرشتوں سے افضل ہیں۔ (4)

(۱) چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

{ وَ قَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِيْ اَسْتَجِبْ لَكُمْ غَافًا (60:40) }

ترجمہ: آپ کے رب نے فرمایا مجھ سے دعا کرو میں (ضرور) قبول کروں گا۔

وَ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی:

{ وَ اِذَا سَاَلَكَ عِبَادِيْ عَنِّيْ فَاِنِّيْ اُخَبِّرُ بِدَعْوَةِ الدَّاعِ اِذَا هِيَ جَاةٌ }

البقرہ ۲: ۱۸۶

ترجمہ: (اے حبیب) جب میرے بندے میرے بارے میں آپ سے دریافت کریں تو (آپ فرمادیں کہ) بیشک میں (ان کے) قریب ہوں۔ دعا کرنے والے کی دعا کو (اپنی حکمت کے مطابق) قبول کرتا ہوں۔

وَ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی:

{ اَمَنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ اِذَا دَعَاہُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ (62:26) }

ترجمہ: (بتاؤ) کون قبول کرتا ہے بے قرار کی دعا جب وہ اسے پکارے اور (کون)

تکلیف دوز کر رہا ہے۔

(2) علامات قیامت کی دو قسم ہے۔ علامات صغریٰ، علامات کبریٰ۔

علامات صغریٰ سے مراد قیامت کی چھوٹی نشانیاں ہیں۔ ان میں سے بعض ظاہر ہو چکی ہیں اور بعض کا ظہور ہو رہا ہے جن کا سلسلہ حضرت امام محمد مہدی علیہ السلام تک جاری رہے گا۔

علامات کبریٰ سے مراد قیامت کی بڑی علامتیں ہیں۔ حضرت مصنف نے صرف بڑی علامتوں میں سے پانچ علامات قیامت کا ذکر کیا ہے۔ دیگر علامتوں کو اختصار کے

پیش نظر چھوڑ دیا ہے جن کا تفصیلی ذکر راقم الحروف نے شرح عقائد نسفی میں کر دیا ہے  
رسول صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں تشهد کے بعد یہ دعا مانگتے تھے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْنِ  
الدَّجَالِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَفِتْنَةِ الْمَمَاتِ۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ  
الْمَآثِمِ وَمِنَ الْمَغْرَمِ ۔

ترجمہ: اے اللہ! میں تجھ سے، مسیح دجال کے شر سے اور زندگی و موت کے فتنوں سے

تیری پناہ چاہتا ہوں۔ اے اللہ! بیشک میں گناہ اور قرض سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔

(3) حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ راوی ہیں۔ رسول اللہ نے فرمایا:

اِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَنِبْهُ ثُمَّ اَصَابَ فَلَهُ اَجْرَانِ ، وَ اِذَا حَكَمَ فَاجْتَنِبْهُ  
ثُمَّ اَخْطَاىَ فَلَهُ اَجْرٌ۔

الصحيح البخارى كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب ۲۱، حديث: ۷۳۵۲

ترجمہ: کہ جب حاکم حکم کرے پس وہ کوشش کرے پھر وہ درست کرے تو اس کے لئے  
دو ثواب ہیں اور اگر وہ حکم کرے پھر کوشش کرے کہ فیصلہ درست ہو پھر غلطی کر جائے تو  
اس کو ایک ثواب ہے۔

(4) فرقہ معتزلہ، فلاسفہ اور بعض اشاعرہ کے نزدیک فرشتے بنی آدم (انسان)

سے افضل ہیں۔

ذَهَبَ الْمُعْتَزِلَةُ وَالْفَلَّاسِفَةُ وَ بَعْضُ الْأَشَاعِرَةِ كَالْقَاضِي أَبِي بَكْرٍ  
الْبَاقِلَانِيَّ وَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْحَلِيمِيَّ وَالْأُسْتَاذِ أَبِي إِسْحَاقَ الْأَسْفَرَايِيَّ وَالشَّيْخَ  
الذِّينِ بْنِ الْعَرَبِيِّ صَاحِبِ الْفُتُوْحَاتِ إِلَى تَفْصِيلِ (بَلَاءِ الْمَلِكِ ۵۹۰)



ترجمہ: معتزلہ، فلاسفہ اور بعض اشاعرہ جیسے قاضی ابوبکر باقلانی، ابوعبداللہ حلی، استاذ ابواسحاق اسفرائی اور صاحب فتوحات شیخ محی الدین ابن عربی ملائکہ کی فضیلت کی طرف گئے ہیں۔

وَقَالَتِ الْفَرِیُّۃُ وَالْمُعْتَزِلَةُ بِأَجْمَعِهِمِ الْمَلَائِكَةُ أَفْضَلُ مِنْ بَنَى آدَمَ  
(اصول الدین ۱۹۰)

ترجمہ معتزلہ اور معتزلہ نے ”فرشتوں کی بنی آدم پر فضیلت“ پر اجماع کا قول کیا ہے۔  
اور ان کے دلائل میں سے ایک یہ آیت کریمہ ہے کہ وہ فرشتوں کی افضلیت پر اس  
سے استدلال کرتے ہیں۔

{لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ...}  
القرآن الحکیم النساء 172:4

ترجمہ مہرگز عار نہ سمجھے گا مسیح علیہ السلام کہ وہ بندہ ہو اللہ کا اور نہ ہی مقرب فرشتے اس کو عار  
سمجھیں گے۔

اس آیت سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ فرشتے انسان سے افضل ہیں لیکن اس میں تو  
اس بات کا بیان ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے عظیم جلال و قدر کے باوجود اور مقرب  
فرشتے اپنی قدر و منزلت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت سے عار اور انکار نہیں کر سکتے تو اہل  
مکہ اپنی گھٹیا حالت کے باوجود عبادت سے کیسے انکار کرتے ہیں۔ اور اس آیت میں  
فرشتوں کی فضیلت بنی آدم پر ثابت نہیں ہوتی۔ (اصول الدین)

نیز نصاریٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مستحق عبادت جانتے تھے اور فرقہ صابین فرشتوں  
کو۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ان کا رد فرمایا ہے۔ (معتمد: ۲۷۲)

قاضی صدر الاسلام ابوالیسر محمد بزدوی (متوفی ۹۴۳ھ) فرماتے ہیں:

اکثر علماء اہل السنۃ والجماعۃ نے فرمایا ہے کہ مسلمان بنی آدم فرشتوں سے افضل ہیں اور افضلیت کا استدلال اس آیت سے کیا ہے۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں ارشاد فرماتا ہے:

{ وَ لَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَ رَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَضْلًا لَهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا } [سورہ ابراہیم: 70]

ترجمہ: وزبے شک ہم نے اولاد آدم کو عزت دی اور ان کو خشکی اور تری میں سوار کیا اور ان کو صاف ستھری چیزیں (روزی) دی اور ان کو اپنی بہت مخلوق سے افضل کیا۔  
نیز قاضی صدر الاسلام رَحِمَهُ اللہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں:

کہ اہل السنۃ والجماعۃ کے نزدیک رسل بنی آدم رسل ملائکہ سے افضل ہیں۔ عام متقی مسلمان بنی آدم عام فرشتوں سے افضل ہیں۔ عام بنی آدم فرشتوں کے رسولوں سے افضل نہیں ہیں بلکہ فرشتوں کے رسول افضل ہیں۔ یہاں تک کہ جبریل، میکائیل اور اسرافیل عَلَیْہِمُ السَّلَام عام بنی آدم سے افضل ہیں۔ اور اسی طرح مقرب فرشتے عام بنی آدم (اولیاء وصلحا) سے افضل ہیں۔ (اصول الدین)  
یعنی عام مسلمانوں سے مراد اولیاء وصلحا ہیں۔ فساق قسم کے لوگ مراد نہیں ہیں کیونکہ وہ تو جانوروں سے بدتر ہیں۔

نیز امام بزدوی رَحِمَهُ اللہ فرماتے ہیں:

کہ ساری مخلوق سے حضرت سیدنا محمد مصطفیٰ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم افضل ہیں۔ پھر بنی آدم کے رسول پھر فرشتوں کے رسول، پھر انبیاء بنی آدم سے افضل ہیں۔ پھر اتقیاء عام بنی آدم

سے افضل ہیں۔ پھر عام فرشتوں سے افضل ہیں۔ اور اکثر اہل سنت و جماعتی قول پر ہیں۔ حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان غنی اور حضرت علیؓ سب رسولوں اور نبیوں کے بعد سب سے افضل ہیں۔ پھر ان کے بعد عشرہ مبشرہ میں سے ۶ صحابہ کا درجہ ہے۔ (اصول الدین)

امام ابو شکور محمد بن عبدالسعد سلمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

لَا خِلَافَ بَأَنَّ الْجِنَّ أَفْضَلُ مِنَ الشَّيَاطِينِ وَالْإِنْسِ أَفْضَلُ مِنَ الْجِنِّ الْجُمْلَةِ وَالْمُطِيعِ مِنَ الْجِنِّ أَفْضَلُ مِنَ الْعَاصِي مِنَ الْإِنْسِ لِأَنَّ مِنَ الْأَرْسُلِ صَلَواتَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَ لَيْسَ مِنَ الْجِنِّ أَنْبِيَاءُ وَأَمَّا الْأَوْلِيَاءُ أَفْضَلُ عَامَّةَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْأَنْبِيَاءُ أَفْضَلُ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ وَالرُّسُلُ أَفْضَلُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ أَوْلُوا الْعِزْمِ أَفْضَلُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ وَأَمَّا الْمَلَائِكَةُ فَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ الْمَلَائِكَةُ أَفْضَلُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ وَالْأَنْبِيَاءُ وَ هُوَ قَوْلُ الْمُعْتَزَلَةِ.

نیز فرماتے ہیں:

لَا خِلَافَ عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ أَنَّ جِبْرِيلَ وَ مِيكَالَ وَ إِسْرَافِيلَ عِزْرَائِيلَ وَالرُّسُلَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ أَفْضَلُ مِنَ الْإِنْسِ بِكَرِّ تَمْهِيدِ لَابِي شَكُورِ سَالِمِي ۱۴

فرشتوں کا رسول ہونا اس آیت سے ثابت ہے۔

{ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَ هُنَّ الْمَلَائِكَةُ 75:2 }

ترجمہ اللہ (ہی کا کام ہے کہ) وہ چن لیتا ہے فرشتوں میں سے رسولوں کو اور انسانوں میں سے۔

فرشتوں کے رسول جبرائیل، میکائیل، اسرافیل اور عزرائیل ہیں۔

حافظ الدین ابوالبرکات عبداللہ نسفی رَحْمَةُ اللّٰهِ فرماتے ہیں:

وَ خَوَاصُّ بَنِي آدَمَ وَ هُمْ الْمُرْسَلُونَ أَفْضَلُ مِنْ جُمْلَةِ الْمَلَائِكَةِ وَ عَوَامُّ  
آدَمَ مِنَ الْأَتْقِيَاءِ أَفْضَلُ مِنْ عَوَامِّ الْمَلَائِكَةِ وَ خَوَاصُّ الْمَلَائِكَةِ أَفْضَلُ مِنْ  
عَوَامِّ بَنِي آدَمَ وَالْمَلَائِكَةُ عِمْدَةُ الْعُقَاةِ

امام جلال الدین سیوطی رَحْمَةُ اللّٰهِ فرماتے ہیں:

وَ إِنَّ أَفْضَلَ الْخَلْقِ حَبِيبُ اللَّهِ الْمُصْطَفَى فَخَلِيلُهُ إِبْرَاهِيمُ، فَمُوسَى وَ  
وَ نُوحٌ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَ هُمْ أَوْلُو الْعَزْمِ فَسَائِرُ الْأَنْبِيَاءِ فَالْمَلَائِكَةُ وَ  
أَفْضَلُهُمْ جِبْرِيلُ فَأَبُو بَكْرٍ فَعُمَرُ فَعُثْمَانُ فَعَلِيٌّ فَبَاقِي الْعَشْرَةِ فَأَهْلُ بَدْرِ فَأَهْلُ  
فَالْبَيْعَةِ الْحَدِيثِيَّةِ فَسَائِرِ الصَّحَابَةِ فَبَاقِي الْأُمَّةِ عَلَى اخْتِلَافِ أَوْصَافِهِمْ -

(کتاب نقایہ مع اتمام الدراہ، ۱۸۸)

غرضیکہ اکثر اہل السنۃ والجماعۃ کے نزدیک انسان افضل ہے جیسا کہ

( بنی اسراء ۷۰ ) سے ثابت ہوتا ہے۔

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

{ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ }

القرآن الحکیم التین 4:95

ترجمہ یہ شک ہم نے آدمی کو بہترین صورت پر بنایا۔

{ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ }

القرآن الحکیم البینہ 7:98

ترجمہ وہ یقیناً جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کئے وہی ساری مخلوق سے بہتر ہیں۔

حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے دلائل کے تعارض کی وجہ سے اس مسئلہ میں توقف فرمایا ہے۔

النبیراس: ۶۰۲ شرح فقہ اکبر

لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ - إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ۔

رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَ هَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ الْوَهَّابُ۔

اَللّٰهُمَّ رَحِمَتَكَ اَرْجُوْا فَلَا تُكِلْنِيْ اِلَى نَفْسِيْ طَرْفَةً عَيْنٍ وَ اَصْلِحْ لِيْ شَأْنِيْ اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ اَسْتَغِيْثُ۔

رَبَّنَا اغْفِرْ لِيْ وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ يَوْمَ يَقُوْمُ الْحِسَابُ۔

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ وَتُبْ عَلَيْنَا اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ۔

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقٍ مُحَمَّدٍ وَّ اٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ اَجْمَعِيْنَ ۔

ابوعاصم

## مؤلف کی دیگر تالیفات

- (1) الفتح القدسی فی تفسیر آیۃ الکرسی
- (2) حیات امام ابو منصور محمد مازیدی
- (3) شرح اسماء الحسنی
- (4) فضائل اولیاء اللہ تعالیٰ
- (5) شرح اسماء المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
- (6) کتاب الاحسان
- (7) شرح حدیث جبریل
- (8) شرح دعائوت
- (9) مصباح الفرائد فی ترجمۃ العقائد
- (10) مقالات
- (11) شرح عقائد نسفی
- (12) خلاصۃ الصرف
- (13) شرح فقہ اکبر
- (14) خلاصۃ الخو
- (15) شرح العقیدۃ الطحاویہ
- (16) فضائل مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
- (17) شرح عمدۃ العقائد
- (18) محبوب کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
- (19) عظمت قرآن مجید
- (20) فضائل صحابہ کرام
- (21) سیرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم
- (22) فضائل رمضان
- (23) معراج مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
- (24) ذکر الانبی صلی اللہ علیہ وسلم
- (25) ذکر حضرت سیدنا حسین رضی اللہ عنہ
- (26) ذکر خلیل علیہ السلام
- (27) کتاب الحج
- (28) ذکر اجداد انبی صلی اللہ علیہ وسلم
- (29) طریقہ حج و عمرہ اور دعائیں
- (30) فضائل مکہ

اَنْتَ

بَانِي كُلِّ لَا

اَمِين

---

(32) فضائل مدینہ

(31) سبیل الرشاد فی حقوق العباد

(33) آداب تلاوت قرآن مجید







.....



